

الرَّفِيقُ الْفَصِيحُ لِبَشْكُوَةِ الْبَصَائِيحِ

جلد ۷

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد مبارک قدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محمد فاروق غفرلہ

ڈیزائننگ و کمپوزنگ
محمد الہی شاہ

7895786325

الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح

جلد ۷

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محمد فاروق غفرلہ

خادم جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یو پی) ۲۰۶۲۵۲۲۵

بسم الله الرحمن الرحيم

تفصیلات

نام کتاب..... الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح ج: ۷

افادات..... حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ

مرتب..... محمد فاروق غفرلہ خادم جامعہ محمودیہ میرٹھ

کمپوزنگ..... محمد ساجد لکھنیم پوری شعبہ کمپیوٹر جامعہ ہذا

سن اشاعت..... ۱۴۳۳ھ مطابق ۲۰۱۲ء

صفحات..... ۵۳۷

قیمت

ناشر

مکتبہ محمودیہ

جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یو پی) ۲۲۵۲۰۶

فهرست
الرفيق الفصيح
لمشكوة المصابيح
جلد ہفتم

اجمالی فہرست

الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح

جلد ہفتم

نمبر شمار	مضامین	رقم الحدیث	نمبر صفحہ
۱	باب القراءة فی الصلوۃ	۸۰۷ تا ۷۶۵	۳۱
۲	باب الركوع	۸۲۶ تا ۸۰۸	۱۲۳
۳	باب السجود وفضله	۸۴۵ تا ۸۲۷	۱۶۱
۴	باب التشہد	۸۵۷ تا ۸۴۶	۱۹۷
۵	باب الصلوۃ علی النبی وفضله	۸۷۷ تا ۸۵۸	۲۲۳
۶	باب الدعاء فی التشہد	۸۹۶ تا ۸۷۸	۲۸۵
۷	باب الذکر بعد الصلوۃ	۹۱۴ تا ۸۹۷	۳۲۵
۸	باب ما لا یجوز من العمل فی الصلوۃ الخ	۹۴۷ تا ۹۱۵	۳۶۳
۹	باب السہو	۹۵۶ تا ۹۴۸	۴۳۷
۱۰	باب سجود القرآن	۹۷۱ تا ۹۵۷	۴۷۹
۱۱	باب اوقات النہی	۹۸۴ تا ۹۷۲	۵۰۹



صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	باب القراءة فی الصلوة	
۳۱	﴿نماز میں قراءت کا بیان﴾	۱
۳۱	قراءت کی فرضیت میں اختلاف.....	۲
۳۲	قراءت کی فرضیت.....	۳
۳۲	مقتدیوں کے لئے قراءت کی ممانعت کی وجہ.....	۴
۳۲	سری اور جہری نمازوں کی وجہ.....	۵
۳۳	جہری اور سری قراءت کی حکمت.....	۶
	(الفصل الاول)	
۳۳	حدیث نمبر ﴿۷۶۵﴾ نماز میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت.....	۷
۳۶	رکعت فاتحہ اور مذاہب ائمہ.....	۸
۳۶	اشکالات مع جوابات.....	۹
۳۸	قراءت خلف الامام اور مذاہب ائمہ.....	۱۰
۳۹	تعارض مع جواب.....	۱۱
۴۰	اشکال مع جواب.....	۱۲

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۳	حدیث نمبر ﴿۷۶﴾ سورہ فاتحہ کے بغیر نماز ناقص ہے.....	۴۱
۱۴	حدیث نمبر ﴿۷۷﴾ نماز میں بسم اللہ پڑھنا.....	۴۵
۱۵	حدیث نمبر ﴿۷۸﴾ سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہنا.....	۴۶
۱۶	مسئلہ آمین اور اختلاف ائمہ.....	۴۸
۱۷	آمین کس کا وظیفہ ہے؟.....	۴۹
۱۸	آمین سر اُکھائی جائے یا جبراً؟.....	۵۰
۱۹	اشکال مع جواب.....	۵۲
۲۰	جبر آمین کہنا تعلیم کے لئے تھا.....	۵۳
۲۱	تنبیہ.....	۵۴
۲۲	حدیث نمبر ﴿۷۹﴾ صف کی درستگی کا حکم.....	۵۴
۲۳	صفوں کی درستگی کی فضیلت.....	۵۶
۲۴	صفوں کی کجی پر وعید.....	۵۷
۲۵	صفوں کی درستگی میں غیر مقلدین کا طریقہ.....	۵۷
۲۶	حدیث نمبر ﴿۷۷۰﴾ نماز میں قراءت کا ذکر.....	۶۰
۲۷	آخر کی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کا حکم.....	۶۲
۲۸	سری نمازوں میں جبراً قراءت.....	۶۲
۲۹	پہلی رکعت کی طوالت.....	۶۳
۳۰	حدیث نمبر ﴿۷۷۱﴾ ظہر اور عصر میں قراءت کی مقدار.....	۶۴
۳۱	حدیث نمبر ﴿۷۷۲﴾ نماز ظہر میں واللیل پڑھنے کا ذکر.....	۶۶
۳۲	قراءت مسنونہ.....	۶۷
۳۳	حدیث نمبر ﴿۷۷۳﴾ نماز مغرب میں قراءت مسنونہ.....	۶۸

الرفیق الفصیح..... ۷

۷

فہرست

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۳۴	حدیث نمبر ﴿۷۷۴﴾ ایضاً.....	۷۰
۳۵	حدیث نمبر ﴿۷۷۵﴾ امام مقتدی کی رعایت کے ساتھ قراءت کرے.....	۷۱
۳۶	حدیث نمبر ﴿۷۷۶﴾ عشاء کی نماز میں قراءت.....	۷۲
۳۷	حدیث نمبر ﴿۷۷۷﴾ نماز فجر کی قراءت.....	۷۵
۳۸	حدیث نمبر ﴿۷۷۸﴾ فجر کی نماز میں سورۃ اذوالشمس پڑھنا.....	۷۷
۳۹	حدیث نمبر ﴿۷۷۹﴾ فجر کی نماز میں سورۃ مومنین کی تلاوت.....	۷۸
۴۰	حدیث نمبر ﴿۷۸۰﴾ جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سورۃ السجدۃ کی تلاوت.....	۷۹
۴۱	حدیث نمبر ﴿۷۸۱﴾ جمعہ کی نماز میں سورۃ الجمعۃ کی تلاوت.....	۸۰
۴۲	فائدہ.....	۸۱
۴۳	نماز جمعہ میں سورۃ جمعہ اور سورۃ منافقون پڑھنے کی حکمت.....	۸۱
۴۴	حدیث نمبر ﴿۷۸۲﴾ نماز عید و جمعہ میں قراءت مسنونہ.....	۸۲
۴۵	حدیث نمبر ﴿۷۸۳﴾ عید کی نماز میں سورۃ ”ق“ پڑھنا.....	۸۳
۴۶	حدیث نمبر ﴿۷۸۴﴾ فجر کی سنت میں قراءت مسنونہ.....	۸۵
۴۷	فائدہ.....	۸۶
۴۸	حدیث نمبر ﴿۷۸۵﴾ نماز میں سورت کے درمیان سے پڑھنا.....	۸۶
	(الفصل الثانی)	
۴۹	حدیث نمبر ﴿۷۸۶﴾ بسم اللہ سے قراءت کی ابتداء.....	۸۷
۵۰	اشکال مع جواب.....	۸۸
۵۱	حدیث نمبر ﴿۷۸۷﴾ بلند آواز سے آمین کہنا.....	۸۹
۵۲	حدیث نمبر ﴿۷۸۸﴾ آمین کہنے کی فضیلت.....	۹۰
۵۳	واجب ہونے کا مطلب.....	۹۱

الرفیق الفصیح..... ۷ ۸ فہرست

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۵۳	دعاء پر آمین کہنا.....	۹۲
۵۵	حدیث نمبر ﴿۷۸۹﴾ مغرب میں طویل قراءت.....	۹۲
۵۶	فائدہ.....	۹۳
۵۷	حدیث نمبر ﴿۷۹۰﴾ فجر کی نماز میں معوذتین کی قراءت.....	۹۳
۵۸	حدیث نمبر ﴿۷۹۱﴾ مغرب میں ”قل یا ایہا الکافرون“ کی تلاوت.....	۹۵
۵۹	حدیث نمبر ﴿۷۹۲﴾ فجر و مغرب کی سنتوں میں قراءت مسنونہ.....	۹۶
۶۰	حکمت.....	۹۷
۶۱	حدیث نمبر ﴿۷۹۳﴾ نماز میں قراءت مسنونہ.....	۹۷
۶۲	فائدہ.....	۹۹
۶۳	حدیث نمبر ﴿۷۹۴﴾ قراءت فاتحہ خلف الامام.....	۹۹
۶۴	حدیث نمبر ﴿۷۹۵﴾ امام کے پیچھے قراءت کرنے کی ممانعت.....	۱۰۱
۶۵	حدیث نمبر ﴿۷۹۶﴾ نماز میں قراءت قرآن میں تدبیر کرنا.....	۱۰۳
۶۶	حدیث نمبر ﴿۷۹۷﴾ قراءت خلف الامام کی ممانعت.....	۱۰۵
۶۷	حدیث نمبر ﴿۷۹۸﴾ قراءت سے عاجز شخص کیا پڑھے.....	۱۰۷
۶۸	اشکال مع جواب.....	۱۰۸
۶۹	امی اور گونگے کا حکم.....	۱۰۹
۷۰	حدیث نمبر ﴿۷۹۹﴾ قراءت کے دوران آیت کا جواب دینا.....	۱۰۹
۷۱	حدیث نمبر ﴿۸۰۰﴾ آیات قرآنی کا جواب دینا.....	۱۱۰
۷۲	اختلاف ائمہ.....	۱۱۲
۷۳	حدیث نمبر ﴿۸۰۱﴾ سورہ رحمن کی آیت کا جواب.....	۱۱۲
	(الفصل الثالث)	
۷۴	حدیث نمبر ﴿۸۰۲﴾ دو رکعتوں میں ایک ہی سورت کی تلاوت.....	۱۱۳

الرفیق الفصیح..... ۷

۹

فہرست

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۷۵	حدیث نمبر ﴿۸۰۳﴾ ایک حصہ ایک رکعت میں دوسرا حصہ دوسری رکعت میں پڑھنا۔	۱۱۵
۷۶	حدیث نمبر ﴿۸۰۴﴾ فجر کی نماز میں سورہ یوسف پڑھنا.....	۱۱۶
۷۷	اشکال مع جواب.....	۱۱۷
۷۸	حدیث نمبر ﴿۸۰۵﴾ نماز فجر میں سورہ حج پڑھنا.....	۱۱۷
۷۹	حدیث نمبر ﴿۸۰۶﴾ نماز میں ہر چھوٹی بڑی سورت پڑھنا درست ہے.....	۱۱۹
۸۰	حدیث نمبر ﴿۸۰۷﴾ نماز مغرب میں سورہ دخان پڑھنا.....	۱۲۰
	باب الرکوع	
	﴿رکوع کا بیان﴾	
۸۱	رکوع کے معنی اور اس کی فرضیت.....	۱۲۳
۸۲	رکوع کی مقدار.....	۱۲۳
۸۳	رکوع کا طریقہ.....	۱۲۳
۸۴	رکوع میں تسبیح کی مقدار.....	۱۲۳
۸۵	رکوع میں پڑھی جانے والی تسبیحات.....	۱۲۳
۸۶	رکوع میں تکرار نہیں.....	۱۲۵
۸۷	ہر رکعت میں دو سجود شروع ہونے کی حکمت.....	۱۲۵
	الفصل الاول	
۸۹	حدیث نمبر ﴿۸۰۸﴾ رکوع و سجود.....	۱۲۶
۹۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیچھے سے نظر آنا.....	۱۲۸
۹۱	فائدہ: نگرانی.....	۱۲۸
۹۲	حدیث نمبر ﴿۸۰۹﴾ ارکان صلوٰۃ میں اعتدال.....	۱۲۸
۹۳	حدیث نمبر ﴿۸۱۰﴾ قومہ و جلسہ وغیرہ میں تعدیل.....	۱۳۰

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۳۲	حدیث نمبر ﴿۸۱۱﴾ رکوع اور سجدہ کی دعا.....	۹۴
۱۳۳	حدیث نمبر ﴿۸۱۲﴾ رکوع اور سجدہ کی ایک اور دعا.....	۹۵
۱۳۴	فرشتوں کی کثرت عبادت.....	۹۶
۱۳۶	حدیث نمبر ﴿۸۱۳﴾ رکوع اور سجدہ میں قراءت کی ممانعت.....	۹۷
۱۳۷	رکوع اور سجود میں قراءت کی ممانعت کی حکمت.....	۹۸
۱۳۸	سجدہ میں دعاء کرنے کا حکم.....	۹۹
۱۳۹	حدیث نمبر ﴿۸۱۴﴾ قومہ کی تسبیح.....	۱۰۰
۱۴۰	حدیث نمبر ﴿۸۱۵﴾ رکوع کی ایک اور تسبیح.....	۱۰۱
۱۴۱	حدیث نمبر ﴿۸۱۶﴾ قومہ کی ایک دوسری دعاء.....	۱۰۲
۱۴۲	جد کے معانی.....	۱۰۳
۱۴۳	حدیث نمبر ﴿۸۱۷﴾ قومہ کی ایک اور دعاء.....	۱۰۴
الفصل الثانی		
۱۴۵	حدیث نمبر ﴿۸۱۸﴾ تعدیل ارکان کی اہمیت.....	۱۰۵
۱۴۶	حدیث نمبر ﴿۸۱۹﴾ رکوع و سجود میں تسبیحات.....	۱۰۶
۱۴۸	حدیث نمبر ﴿۸۲۰﴾ رکوع و سجود کی تسبیحات کی تعداد.....	۱۰۷
۱۵۰	حدیث نمبر ﴿۸۲۱﴾ دوران قراءت دعاء مانگنا.....	۱۰۸
۱۵۱	دوران قراءت دعائیں اختلاف ائمہ.....	۱۰۹
الفصل الثالث		
۱۵۲	حدیث نمبر ﴿۸۲۲﴾ رکوع میں دیر تک تسبیح پڑھنا.....	۱۱۰
۱۵۳	حدیث نمبر ﴿۸۲۳﴾ رکوع و سجدہ میں دس مرتبہ تسبیح پڑھنا.....	۱۱۱
۱۵۴	حدیث نمبر ﴿۸۲۴﴾ رکوع و سجود میں اعتدال.....	۱۱۲

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۱۳	حدیث نمبر ﴿۸۲۵﴾ نماز کی چوری.....	۱۵۶
۱۱۳	حدیث نمبر ﴿۸۲۶﴾ بدترین چوری نماز کی چوری ہے.....	۱۵۷
	باب المسجود و فضله	
۱۱۵	﴿سجدہ اور اس کی فضیلت کا بیان﴾	۱۶۱
	الفصل الاول	
۱۱۶	حدیث نمبر ﴿۸۲۷﴾ سجدہ کے اعضاء کا بیان.....	۱۶۲
۱۱۷	سجدہ میں رفع قدین سے نماز فاسد ہونے کی وجہ.....	۱۶۳
۱۱۸	اختلاف ائمہ مع دلائل.....	۱۶۴
۱۱۹	فتویٰ احناف.....	۱۶۵
۱۲۰	حدیث نمبر ﴿۸۲۸﴾ سجدہ میں اعتدال کا حکم.....	۱۶۵
۱۲۱	حدیث نمبر ﴿۸۲۹﴾ سجدہ میں کہنیاں رکھنے کا طریقہ.....	۱۶۷
۱۲۲	حدیث نمبر ﴿۸۳۰﴾ سجدہ میں ہاتھوں کا پہلو سے الگ رہنا.....	۱۶۸
۱۲۳	حدیث نمبر ﴿۸۳۱﴾ سجدہ میں ہاتھوں کو کشادہ رکھنا.....	۱۷۰
۱۲۳	حدیث نمبر ﴿۸۳۲﴾ سجدہ کی دعاء کا ذکر.....	۱۷۲
۱۲۵	حدیث نمبر ﴿۸۳۳﴾ سجدہ کی ایک اور دعاء.....	۱۷۳
۱۲۶	حدیث نمبر ﴿۸۳۴﴾ سجدہ میں بندہ کا رب سے قرب.....	۱۷۶
۱۲۷	تطویل قیام افضل ہے یا تکثیر رکوع و سجود.....	۱۷۶
۱۲۸	حدیث نمبر ﴿۸۳۵﴾ سجدہ تلاوت کے وقت شیطان کا رونا.....	۱۷۸
۱۲۹	حدیث نمبر ﴿۸۳۶﴾ کثرت سجود سے جنت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت...	۱۷۹
۱۳۰	فوائد	۱۸۱
۱۳۱	خلاصہ کلام	۱۸۱

الرفیق الفصیح..... ۷ ۱۲ فہرست

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۳۲	حدیث نمبر ﴿۸۳۷﴾ کثرت تجوہ کی فضیلت.....	۱۸۱
	الفصل الثانی	
۱۳۳	حدیث نمبر ﴿۸۳۸﴾ سجدہ میں جانے کا طریقہ.....	۱۸۳
۱۳۴	اختلاف ائمہ مع دلائل.....	۱۸۴
۱۳۵	حدیث نمبر ﴿۸۳۹﴾ ایضاً.....	۱۸۵
۱۳۶	حدیث نمبر ﴿۸۴۰﴾ دونوں سجدوں کے درمیان کی دعاء.....	۱۸۶
۱۳۷	حدیث نمبر ﴿۸۴۱﴾ جلسہ میں پڑھی جانے والی دعاء.....	۱۸۷
	الفصل الثالث	
۱۳۸	حدیث نمبر ﴿۸۴۲﴾ سجدہ میں جلد بازی کی ممانعت.....	۱۸۸
۱۳۹	حدیث نمبر ﴿۸۴۳﴾ دونوں سجدوں کے درمیان اقواء ممنوع ہے.....	۱۹۱
۱۴۰	فائدہ: نصیحت کا ادب	۱۹۲
۱۴۱	حدیث نمبر ﴿۸۴۴﴾ رکوع و سجدہ میں پیٹھ سیدھی رکھنا.....	۱۹۲
۱۴۲	حدیث نمبر ﴿۸۴۵﴾ سجدوں میں ہاتھوں کے رکھنے کا بیان.....	۱۹۳
	باب التثہد	
۱۴۳	﴿تثہد کا بیان﴾	۱۹۷
۱۴۴	تثہد کے معنی.....	۱۹۷
۱۴۵	تثہد میں بیٹھنے کی کیفیت.....	۱۹۸
	الفصل الاول	
۱۴۶	حدیث نمبر ﴿۸۴۶﴾ تثہد میں بیٹھنے کا بیان.....	۱۹۸
۱۴۷	انگشت شہادت کو سہا بہ کہنے کی وجہ.....	۲۲۰
۱۴۸	اشارہ بالسہا بہ کا طریقہ.....	۲۰۰

الرفیق الفصیح..... ۷ ۱۳ فہرست

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۴۹	ضروری وضاحت.....	۲۰۰
۱۵۰	انگلی اٹھانے کی مقدار.....	۲۰۱
۱۵۱	ترپن کا عقد.....	۲۰۱
۱۵۲	حلقہ بنانے میں حنفیہ کا طریقہ اور ان کا استدلال.....	۲۰۲
۱۵۳	حدیث نمبر ﴿۸۴۷﴾ شہادت کی انگلی اٹھانے کا طریقہ.....	۲۰۳
۱۵۴	حدیث نمبر ﴿۸۴۸﴾ قعدہ میں التحیات پڑھنے کا ذکر.....	۲۰۴
۱۵۵	عبد صالح سے مراد.....	۲۰۶
۱۵۶	تحفہ معراج.....	۲۰۶
۱۵۷	السلام علیک کی وجہ.....	۲۰۷
۱۵۸	تشہد کے بارے میں اختلاف ائمہ.....	۲۰۷
۱۵۹	تشہد ابن مسعود کی وجہ ترجیح.....	۲۰۸
۱۶۰	حدیث نمبر ﴿۸۴۹﴾ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا تشہد سکھانا.....	۲۰۹
۱۶۱	مصافحہ بالیدین.....	۲۱۰
	الفصل الثانی	
۱۶۲	حدیث نمبر ﴿۸۵۰﴾ اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت دینا.....	۲۱۱
۱۶۳	حدیث نمبر ﴿۸۵۱﴾ اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت نہ دینا.....	۲۱۲
۱۶۴	حدیث نمبر ﴿۸۵۲﴾ اشارہ ایک انگلی سے کیا جائے.....	۲۱۳
۱۶۵	حدیث نمبر ﴿۸۵۳﴾ قعدہ میں ہاتھ ٹیک کر بیٹھنا منع ہے.....	۲۱۴
۱۶۶	حدیث نمبر ﴿۸۵۴﴾ قعدہ اولیٰ میں بیٹھنا.....	۲۱۵
	الفصل الثالث	
۱۶۷	حدیث نمبر ﴿۸۵۵﴾ ایک اور ”التحیات“.....	۲۱۷

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۶۸	حدیث نمبر ﴿۸۵۶﴾ شہادت کی انگلی کا اشارہ شیطان پر سخت ہے.....	۲۱۸
۱۶۹	حدیث نمبر ﴿۸۵۷﴾ التحیات آہستہ پڑھنا.....	۲۱۹
	باب الصلاة علی النبی ﷺ وفضلها	
۱۷۰	﴿نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے اور اس کی فضیلت کا بیان﴾	۲۲۳
۱۷۱	درود شریف کے فضائل.....	۲۲۳
۱۷۲	فائدہ	۲۲۳
۱۷۳	درود کا مطلب.....	۲۲۳
۱۷۴	درود شریف کا اعزاز.....	۲۲۳
۱۷۵	فائدہ مہمہ: اشکال مع جواب.....	۲۲۵
۱۷۶	اہل سنت ہونے کی علامت.....	۲۲۷
۱۷۷	درود شریف کا مقصود.....	۲۲۷
۱۷۸	اللہ تعالیٰ کے درود کے بعد بندہ کے درود کی کیا ضرورت ہے؟.....	۲۲۷
۱۷۹	اللہ تعالیٰ کی طرف سلام کی نسبت نہ ہونے کی وجہ.....	۲۲۸
	الفصل الاول	
۱۸۰	حدیث نمبر ﴿۸۵۸﴾ درود ابراہیمی.....	۲۲۸
۱۸۱	آل سے مراد.....	۲۳۰
۱۸۲	ابراہیم علیہ السلام کی خصوصیت.....	۲۳۰
۱۸۳	آل ابراہیم سے مراد.....	۲۳۲
۱۸۴	حدیث نمبر ﴿۸۵۹﴾ درود شریف میں ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کا ذکر..	۲۳۳
۱۸۵	غیر نبی کے لئے صلوٰۃ وسلام.....	۲۳۵
۱۸۶	حدیث نمبر ﴿۸۶۰﴾ درود بھیجنے والے پر دس رحمتوں کا نزول.....	۲۳۶

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	الفصل الثانی	
۱۸۷	حدیث نمبر ﴿۸۶۱﴾ دس درجات کی بلندی.....	۲۳۷
۱۸۸	حدیث نمبر ﴿۸۶۲﴾ کثرت درود شریف کی فضیلت.....	۲۳۸
۱۸۹	کتاب میں درود شریف لکھنا.....	۲۳۹
۱۹۰	حدیث نمبر ﴿۸۶۳﴾ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تک سلام پہنچتا ہے.....	۲۴۰
۱۹۱	عقیدہ حیات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم.....	۲۴۰
۱۹۲	حاضر ناظر ہونے کا عقیدہ.....	۲۴۱
۱۹۳	عالم الغیب ہونے کا عقیدہ.....	۲۴۱
۱۹۴	حدیث نمبر ﴿۸۶۴﴾ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب مرحمت فرمانا.....	۲۴۲
۱۹۵	رد روح پر اشکال اور جواب.....	۲۴۲
۱۹۶	فائدہ.....	۲۴۲
۱۹۷	حدیث نمبر ﴿۸۶۵﴾ درود بھیجنے کا حکم.....	۲۴۵
۱۹۸	اپنے گھروں کو قبر مت بناؤ.....	۲۴۵
۱۹۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مکان میں دفن کرنے کی وجہ.....	۲۴۶
۲۰۰	میری قبر کو عید مت بناؤ.....	۲۴۷
۲۰۱	قبر اطہر علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام پر حاضری.....	۲۴۷
۲۰۲	درود شریف پڑھنے کا حکم.....	۲۴۷
۲۰۳	نماز میں درود پڑھنے کا حکم.....	۲۴۸
۲۰۴	حدیث نمبر ﴿۸۶۶﴾ درود نہ بھیجنے والے کی مذمت.....	۲۴۹
۲۰۵	والدین کی ناقدری کا وبال.....	۲۵۰
۲۰۶	حدیث نمبر ﴿۸۶۷﴾ درود بھیجنے پر دس رحمتوں کا نزول.....	۲۵۱

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۰۷	حدیث نمبر ﴿۸۶۸﴾ کثرت درود شریف کی فضیلت	۲۵۳
۲۰۸	حدیث نمبر ﴿۸۶۹﴾ درود شریف کے بعد دعا کی قبولیت	۲۵۵
۲۰۹	دعا کا ادب	۲۵۶
۲۱۰	نماز کے بعد دعا کا ثبوت	۲۵۶
۲۱۱	حدیث نمبر ﴿۸۷۰﴾ ایضاً	۲۵۷
۲۱۲	فائدہ	۲۵۸
	الفصل الثالث	
۲۱۳	حدیث نمبر ﴿۸۷۱﴾ اہل بیت پر درود بھیجنے کا ثواب	۲۵۸
۲۱۴	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا امی ہونا	۲۵۹
۲۱۵	حدیث نمبر ﴿۸۷۲﴾ درود نہ بھیجنے والا بخیل ہے	۲۶۰
۲۱۶	حدیث نمبر ﴿۸۷۳﴾ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پاس والے کے درود کو سننا	۲۶۱
۲۱۷	قبر اطہر علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام پر حاضری کی ترغیب	۲۶۳
۲۱۸	حدیث نمبر ﴿۸۷۴﴾ ستر رحمتوں کا نزول	۲۶۳
۲۱۹	اشکال مع جوابات	۲۶۴
۲۲۰	حدیث نمبر ﴿۸۷۵﴾ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کا واجب ہونا	۲۶۵
۲۲۱	اقسام شفاعت	۲۶۶
۲۲۲	شفاعت عظمیٰ	۲۶۷
۲۲۳	وضاحت	۲۶۸
۲۲۴	حدیث نمبر ﴿۸۷۶﴾ درود و سلام کا مقام و مرتبہ	۲۷۱
۲۲۵	حدیث نمبر ﴿۸۷۷﴾ درود شریف کے بغیر دعا قبول نہیں ہوتی	۲۷۳
۲۲۶	فوائد متفرقہ	۲۷۵
۲۲۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک پر ”سیدنا“ کا اضافہ	۲۷۵

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۲۸	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک پر ”مولانا“ کا اضافہ.....	۲۷۶
۲۲۹	تحریروں میں نام مبارک صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف لکھنا.....	۲۷۷
۲۳۰	لفظ صلعم سے احتراز.....	۲۷۸
۲۳۱	چند احادیث مبارکہ.....	۲۷۸
۲۳۲	علمائے حدیث کا مقام.....	۲۷۸
۲۳۳	چند خواب.....	۲۷۹
۲۳۴	کن کن موقعوں پر درود شریف پڑھنا چاہئے.....	۲۸۰
۲۳۵	سات اوقات میں درود شریف مکروہ ہے.....	۲۸۲
	باب الدعاء فی التسلیم	
۲۳۶	﴿تشہد میں دعاء پڑھنے کا بیان﴾.....	۲۸۵
	الفصل الاول	
۲۳۷	حدیث نمبر ﴿۸۷۸﴾ تشہد کی مسنون دعاء.....	۲۸۶
۲۳۸	عذاب قبر.....	۲۸۸
۲۳۹	معتزلہ کا مذہب اور ان کی تردید.....	۲۸۸
۲۴۰	فتنہ دجال.....	۲۸۹
۲۴۱	مسیح دجال.....	۲۸۹
۲۴۲	حضرت شاہ صاحبؒ کی رائے.....	۲۹۰
۲۴۳	قرض کا حکم.....	۲۹۲
۲۴۴	حدیث نمبر ﴿۸۷۹﴾ ایضاً.....	۲۹۲
۲۴۵	دعا کا مکمل قعدہ اخیرہ ہے.....	۲۹۳
۲۴۶	حدیث نمبر ﴿۸۸۰﴾ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دعاء سکھانا.....	۲۹۴

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۴۷	حدیث نمبر ﴿۸۸۱﴾ دعائے صدیق.....	۲۹۵
۲۴۸	دعاء کی جامعیت.....	۲۹۷
۲۴۹	دعاء کا حکم.....	۲۹۷
۲۵۰	حدیث نمبر ﴿۸۸۲﴾ دو سلام.....	۲۹۸
۲۵۱	سلام کے سلسلہ میں اختلاف مذاہب.....	۲۹۹
۲۵۲	حدیث نمبر ﴿۸۸۳﴾ سلام کے بعد امام کا مقتدیوں کی طرف متوجہ ہونا.....	۳۰۰
۲۵۳	سلام کے بعد مقتدیوں کی طرف رخ کرنے کی مصلحت.....	۳۰۱
۲۵۴	حدیث نمبر ﴿۸۸۴﴾ سلام کے بعد امام کا دائیں جانب کو لوٹنا.....	۳۰۱
۲۵۵	حدیث نمبر ﴿۸۸۵﴾ دائیں اور بائیں طرف سے لوٹنا.....	۳۰۳
۲۵۶	حدیث نمبر ﴿۸۸۶﴾ نماز کے بعد دائیں جانب کو متوجہ ہونا.....	۳۰۵
۲۵۷	فائدہ.....	۳۰۶
۲۵۸	حدیث نمبر ﴿۸۸۷﴾ امام کے انتظار میں مقتدیوں کا بیٹھے رہنا.....	۳۰۶
۲۵۹	فوائد.....	۳۰۸
۲۶۰	عورتوں کے مسجد میں نماز پڑھنے کا مسئلہ.....	۳۰۸
	الفصل الثانی	
۲۶۱	حدیث نمبر ﴿۸۸۸﴾ نماز کے بعد کی ایک اہم دعا.....	۳۰۹
۲۶۲	حدیث مسلسل کی تعریف.....	۳۱۱
۲۶۳	ایک خاص حدیث مسلسل.....	۳۱۱
۲۶۴	حدیث مسلسل بقول انا احبک.....	۳۱۱
۲۶۵	فوائد حدیث.....	۳۱۲
۲۶۶	حدیث نمبر ﴿۸۸۹﴾ نماز کے بعد دائیں بائیں دونوں جانب سلام پھیرنا ...	۳۱۳

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۶۷	سلام کی انتہاء.....	۳۱۳
۲۶۸	حدیث نمبر ﴿۸۹۰﴾ نماز کے بعد بائیں جانب کولونٹا.....	۳۱۳
۲۶۹	حدیث نمبر ﴿۸۹۱﴾ فرض کے بعد سنتوں کے لئے جگہ بدلنا.....	۳۱۵
۲۷۰	حدیث نمبر ﴿۸۹۲﴾ مقتدیوں کو امام سے پہلے اٹھنے کی ممانعت.....	۳۱۶
	الفصل الثالث	
۲۷۱	حدیث نمبر ﴿۸۹۳﴾ تشہد میں پڑھی جانے والی ایک اور دعا.....	۳۱۸
۲۷۲	حدیث نمبر ﴿۸۹۴﴾ تشہد کے بعد کی دعاء.....	۳۲۰
۲۷۳	کس دعا سے نماز باطل ہو جاتی ہے.....	۳۲۰
۲۷۴	حدیث نمبر ﴿۸۹۵﴾ ایک سلام پھیرنے کا ذکر.....	۳۲۱
۲۷۵	حدیث نمبر ﴿۸۹۶﴾ سلام پھیرتے وقت جواب کی نیت.....	۳۲۲
	باب الذکر بعد الصلاة	
۲۷۶	﴿نماز کے بعد ذکر کا بیان﴾.....	۳۲۵
۲۷۷	فرض نماز کے بعد دعاء مانگنے کا ثبوت.....	۳۲۵
۲۷۸	دعا کے وقت ہاتھ اٹھانا.....	۳۲۶
۲۷۹	ذکر کے وقت ہاتھ نہ اٹھانا بہتر ہے.....	۳۲۶
	الفصل الاول	
۲۸۰	حدیث نمبر ﴿۸۹۷﴾ نماز کے بعد ذکر.....	۳۲۷
۲۸۱	جوابات.....	۳۲۸
۲۸۲	تنبیہ: ذکر جہری.....	۳۲۹
۲۸۳	حدیث نمبر ﴿۸۹۸﴾ نماز کے بعد دعاء.....	۳۳۰
۲۸۴	فجر و عصر کے بعد ذکر.....	۳۳۱

الرفیق الفصیح..... ۷ ۲۰ فہرست

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۸۵	اسم اعظم.....	۲۲۲
۲۸۶	حدیث نمبر ﴿۸۹۹﴾ نماز کے بعد دعاء و استغفار.....	۲۲۲
۲۸۷	فائدہ.....	۲۲۳
۲۸۸	حدیث نمبر ﴿۹۰۰﴾ نماز کے بعد کی ایک اور دعاء.....	۲۲۳
۲۸۹	حدیث نمبر ﴿۹۰۱﴾ نماز کے بعد ذکر.....	۲۲۳
۲۹۰	حدیث نمبر ﴿۹۰۲﴾ کلمات تعوذ کا بیان.....	۲۲۶
۲۹۱	اولاد حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ.....	۲۲۷
۲۹۲	جبن و بخل.....	۲۲۸
۲۹۳	ارذل عمر.....	۲۲۸
۲۹۴	حدیث نمبر ﴿۹۰۳﴾ تسبیح فاطمی کی فضیلت.....	۲۲۹
۲۹۵	فائدہ: نیکی میں حرص.....	۲۳۲
۲۹۶	فائدہ: شکر گزار مالدار.....	۲۳۲
۲۹۷	حدیث نمبر ﴿۹۰۴﴾ تسبیحات پڑھنے والا محروم نہیں ہوگا.....	۲۳۲
۲۹۸	حدیث نمبر ﴿۹۰۵﴾ تسبیحات سے گناہوں کی مغفرت.....	۲۳۳
الفصل الثانی		
۲۹۹	حدیث نمبر ﴿۹۰۶﴾ قبولیت دعاء کا وقت.....	۲۳۵
۳۰۰	فائدہ: ۱ فرض نماز کے بعد دعاء.....	۲۳۵
۳۰۱	فائدہ: ۲ اجتماعی دعاء.....	۲۳۵
۳۰۲	فائدہ: ۳ فرض نماز کے بعد جہر ادعا.....	۲۳۶
۳۰۳	حدیث نمبر ﴿۹۰۷﴾ دعاء کے بعد معوذتین پڑھنا.....	۲۳۵
۳۰۴	حدیث نمبر ﴿۹۰۸﴾ نماز کے بعد ذکر کی فضیلت.....	۲۳۶

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۳۰۵	فائدہ: ۱/ اجتماعی ذکر	۳۲۸
۳۰۶	فائدہ: ۲/ مجلس ذکر میں شیخ کی شرکت	۳۲۸
۳۰۷	فائدہ: ۳/ فجر اور عصر کے بعد ذکر کا اہتمام	۳۲۸
۳۰۸	حدیث نمبر ﴿۹۰۹﴾ نماز فجر کے بعد ذکر اللہ و نماز اشراق کی فضیلت	۳۲۸
	الفصل الثالث	
۳۰۹	حدیث نمبر ﴿۹۱۰﴾ دو نمازوں کے درمیان فصل	۳۲۹
۳۱۰	فائدہ	۳۵۲
۳۱۱	حدیث نمبر ﴿۹۱۱﴾ نماز کے بعد ایک اور ذکر	۳۵۲
۳۱۲	حدیث نمبر ﴿۹۱۲﴾ نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھنا	۳۵۵
۳۱۳	اشکال مع جواب	۳۵۶
۳۱۴	فائدہ	۳۵۶
۳۱۵	حدیث نمبر ﴿۹۱۳﴾ مغرب اور فجر کے بعد ذکر	۳۵۶
۳۱۶	حدیث نمبر ﴿۹۱۴﴾ طلوع شمس تک ذکر کی فضیلت	۳۵۸
۳۱۷	فائدہ	۳۶۰
	باب ما لا يجوز من العمل فی الصلاة وما یباح منه	
۳۱۸	﴿نماز میں جائز اور ناجائز امور﴾	۳۶۳
	الفصل الاول	
۳۱۹	حدیث نمبر ﴿۹۱۵﴾ کلام فی الصلوٰۃ	۳۶۳
۳۲۰	نماز میں دعاء، تسبیح، ذکر وغیرہ	۳۶۷
۳۲۱	علم رمل کس نبی کو دیا گیا تھا	۳۶۸
۳۲۲	رمل سے صراحتہ ممانعت کیوں نہیں فرمائی	۳۶۹

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۳۲۳	کلام فی الصلوٰۃ میں اختلاف ائمہ	۳۷۰
۳۲۴	نماز میں چھینکنے والے کا الحمد للہ کہنا	۳۷۳
۳۲۵	کہانت کا مسئلہ	۳۷۴
۳۲۶	شگون لینے کا مسئلہ	۳۷۵
۳۲۷	حدیث نمبر ﴿۹۱۶﴾ نماز میں سلام اور اس کا جواب	۳۷۶
۳۲۸	نماز جنازہ غائبانہ	۳۷۷
۳۲۹	نماز میں اشارہ سے سلام کا جواب دینا اور اس میں اختلاف ائمہ	۳۷۸
۳۳۰	حدیث نمبر ﴿۹۱۷﴾ سجدہ کی جگہ سے کنکری ہٹانا	۳۸۰
۳۳۱	حدیث نمبر ﴿۹۱۸﴾ خصر فی الصلوٰۃ کا حکم	۳۸۱
۳۳۲	”خصر“ کی ممانعت کی حکمت	۳۸۲
۳۳۳	خصر فی الصلوٰۃ کا حکم	۳۸۳
۳۳۴	حدیث نمبر ﴿۹۱۹﴾ التفتات فی الصلوٰۃ کا حکم	۳۸۴
۳۳۵	التفتات فی الصلوٰۃ کے اقسام	۳۸۵
۳۳۶	اختلاس کے معنی	۳۸۶
۳۳۷	حدیث نمبر ﴿۹۲۰﴾ نماز میں آسمان کی طرف نگاہ اٹھانا	۳۸۶
۳۳۸	آسمان کی طرف نظر اٹھانا	۳۸۷
۳۳۹	غیر نماز میں بوقت دعا آسمان کی طرف نظر اٹھانا	۳۸۸
۳۴۰	حدیث نمبر ﴿۹۲۱﴾ نماز میں کاندھے پر پچی کواٹھانا	۳۸۸
۳۴۱	فائدہ	۳۸۹
۳۴۲	حدیث نمبر ﴿۹۲۲﴾ نماز میں جمائی روکنے کا حکم	۳۹۱
۳۴۳	بوقت جمائی شیطان کا منہ میں داخل ہونا	۳۹۲

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۳۲۴	حدیث نمبر ﴿۹۲۳﴾ آنحضرتؐ کی نماز میں شیطان کی مداخلت کی کوشش.....	۳۹۳
۳۲۵	اقسام جنات.....	۳۹۴
۳۲۶	فائدہ.....	۳۹۶
۳۲۷	حدیث نمبر ﴿۹۲۴﴾ دوران صلوٰۃ سبحان اللہ کہنا.....	۳۹۷
۳۲۸	فائدہ.....	۳۹۸
الفصل الثانی		
۳۲۹	حدیث نمبر ﴿۹۲۵﴾ نماز میں سلام کے جواب کی ممانعت.....	۳۹۸
۳۵۰	فائدہ.....	۴۰۰
۳۵۱	کن حالات میں سلام منع ہے؟.....	۴۰۰
۳۵۲	حدیث نمبر ﴿۹۲۶﴾ نماز میں اشارہ سے سلام کا جواب دینا.....	۴۰۰
۳۵۳	اشارہ کی کیفیت.....	۴۰۱
۳۵۴	سر اور آنکھوں سے اشارہ.....	۴۰۲
۳۵۵	حدیث باب کا جواب.....	۴۰۲
۳۵۶	حدیث نمبر ﴿۹۲۷﴾ چھینک آنے پر الحمد للہ کہنا.....	۴۰۳
۳۵۷	نماز میں جھینک آنے پر الحمد للہ کہنا.....	۴۰۳
۳۵۸	حدیث الباب کا جواب.....	۴۰۵
۳۵۹	حدیث نمبر ﴿۹۲۸﴾ دوران صلوٰۃ جمائی کا حکم.....	۴۰۵
۳۶۰	حدیث نمبر ﴿۹۲۹﴾ تشبیک کی ممانعت.....	۴۰۶
۳۶۱	آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے تشبیک فرمانے کی وجہ.....	۴۰۸
۳۶۲	حدیث نمبر ﴿۹۳۰﴾ نمازی پر اللہ تعالیٰ کی توجہ.....	۴۰۸
۳۶۳	فائدہ.....	۴۰۹

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۳۶۴	حدیث نمبر ﴿۹۳۱﴾ نگاہ مجددہ کی جگہ رکھی جائے.....	۴۱۰
۳۶۵	نماز میں نمازی کی نگاہ کس جگہ رہے.....	۴۱۰
۳۶۶	حدیث نمبر ﴿۹۳۲﴾ نماز میں التفات ہلاکت ہے.....	۴۱۱
۳۶۷	حدیث نمبر ﴿۹۳۳﴾ گوشہ چشم سے دیکھنا.....	۴۱۲
۳۶۸	حدیث نمبر ﴿۹۳۴﴾ نماز میں اونگھ و جھائی وغیرہ کا آنا.....	۴۱۳
۳۶۹	تعارض اور اس کا جواب.....	۴۱۴
۳۷۰	نماز میں حیض، قی، نکسیر کا حکم.....	۴۱۵
۳۷۱	حدیث نمبر ﴿۹۳۵﴾ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز میں رونا.....	۴۱۵
۳۷۲	نماز میں رونے کا حکم.....	۴۱۶
۳۷۳	حدیث نمبر ﴿۹۳۶﴾ سجدہ کی جگہ سے کنکر ہٹانے کی ممانعت.....	۴۱۷
۳۷۴	ممانعت کی وجہ.....	۴۱۸
۳۷۵	حدیث نمبر ﴿۹۳۷﴾ سجدہ میں منہ پر مٹی لگنا.....	۴۱۸
۳۷۶	حدیث نمبر ﴿۹۳۸﴾ نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت.....	۴۱۹
۳۷۷	حدیث نمبر ﴿۹۳۹﴾ نماز میں سانپ اور بچھو کا مارنا.....	۴۲۰
۳۷۸	عمل کثیر کے ذریعہ سے سانپ کو مارنا.....	۴۲۱
۳۷۹	عمل قلیل و کثیر میں فرق.....	۴۲۲
۳۸۰	حدیث نمبر ﴿۹۴۰﴾ نماز میں چلنا.....	۴۲۲
۳۸۱	حدیث نمبر ﴿۹۴۱﴾ نماز میں حدت کا لاحق ہونا.....	۴۲۳
۳۸۲	حدیث نمبر ﴿۹۴۲﴾ حدت لاحق ہونے پر نماز سے نکلنے کا طریقہ.....	۴۲۶
۳۸۳	حدیث نمبر ﴿۹۴۳﴾ قعدۂ اخیرہ میں حدت کا لاحق ہونا.....	۴۲۷
	الفصل الثالث	
۳۸۴	حدیث نمبر ﴿۹۴۴﴾ تکبیر تحریمہ کیوقت جنبی ہونا یا دوائے تو کیا کرے.....	۴۲۸

الرفیق الفصیح..... ۷ ۲۵ فہرست

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۳۸۵	حدیث نمبر ﴿۹۴۵﴾ نماز میں عمل قلیل معاف ہے.....	۴۳۰
۳۸۶	نمازی کا اپنے کپڑوں پر سجدہ کرنا.....	۴۳۱
۳۸۷	فائدہ.....	۴۳۱
۳۸۸	حدیث نمبر ﴿۹۴۶﴾ نماز کے دوران ابلیس کی شرارت.....	۴۳۱
۳۸۹	اشکال مع جواب.....	۴۳۳
۳۹۰	حدیث نمبر ﴿۹۴۷﴾ نماز میں سلام کا جواب اشارہ سے؟.....	۴۳۳
	باب المسہو	
۳۹۱	﴿سجدہ سو کا بیان﴾	۴۳۷
۳۹۲	سہو اور نسیان کے معنی اور دونوں میں فرق.....	۴۳۷
۳۹۳	تنبیہ.....	۴۳۸
۳۹۴	سہو اور نسیان کا حکم.....	۴۳۸
۳۹۵	الفصل الاول	
۳۹۶	حدیث نمبر ﴿۹۴۸﴾ تعداد اور رکعات میں شک کا پیدا ہونا.....	۴۳۹
۳۹۷	تعداد اور رکعات میں شک اور اختلاف ائمہ.....	۴۴۰
۳۹۸	حدیث نمبر ﴿۹۴۹﴾ سجدہ سہو شیطان کو رسوا کرتا ہے.....	۴۴۱
۳۹۹	قاعدہ.....	۴۴۳
۴۰۰	سجدہ سہو قبل السلام ہے یا بعد السلام.....	۴۴۳
۴۰۱	حدیث نمبر ﴿۹۵۰﴾ بھول کر پانچ رکعت پڑھنا.....	۴۴۸
۴۰۲	احادیث میں اختلاف اور تطبیق کی صورت.....	۴۵۰
۴۰۳	حدیث نمبر ﴿۹۵۱﴾ نماز مکمل ہونے سے پہلے بھول کر سلام پھیرنا.....	۴۵۱
۴۰۴	مسئلہ کلام فی الصلوٰۃ اور اختلاف ائمہ.....	۴۵۲

الرفیق الفصیح..... ۷ ۲۶ فہرست

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۴۰۵	ائمہ ثلاثہ کا استدلال.....	۴۵۵
۴۰۶	حنفیہ کے دلائل.....	۴۵۶
۴۰۷	سجدہ سہو بعد التسلیم ہے.....	۴۶۸
۴۰۸	امام شافعی کی عقلی دلیل.....	۴۶۸
۴۰۹	حنفیہ کی طرف سے جواب.....	۴۶۹
۴۱۰	سجدہ سہو میں التحیات.....	۴۷۰
۴۱۱	سجدہ سہو بعد التسلیم کی حدیث قولی سے تائید.....	۴۷۰
۴۱۲	حدیث نمبر ﴿۹۵۲﴾ سجدہ سہو قبل التسلیم.....	۴۷۱
	الفصل الثانی	
۴۱۳	حدیث نمبر ﴿۹۵۳﴾ سجدہ سہو کے بعد تشهد پڑھنا.....	۴۷۲
۴۱۴	حدیث نمبر ﴿۹۵۴﴾ قعدہ اولیٰ میں بھول کر کھڑا ہونا.....	۴۷۳
	الفصل الثالث	
۴۱۵	حدیث نمبر ﴿۹۵۵﴾ تین رکعت پر سلام پھیرنا.....	۴۷۴
۴۱۶	حدیث نمبر ﴿۹۵۶﴾ شک دور کرنے کا حکم.....	۴۷۶
	باب سجود القرآن	
	﴿قرآن کے سجدوں کا بیان﴾	
۴۱۷	سجدہ تلاوت کا وجوب اور اختلاف ائمہ.....	۴۷۹
	الفصل الاول	
۴۱۹	حدیث نمبر ﴿۹۵۷﴾ سورہ نجم میں سجدہ کا بیان.....	۴۸۲
۴۲۰	کمیت کے اعتبار سے اختلاف.....	۴۸۵
۴۲۱	کیفیت کے اعتبار سے اختلاف.....	۴۸۵
۴۲۲	مشرکین کا سجدہ کرنا.....	۴۸۶

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۴۲۳	حدیث نمبر ﴿۹۵۸﴾ سورۃ الشقاق میں سجدہ.....	۴۸۹
۴۲۴	حدیث نمبر ﴿۹۵۹﴾ سجدہ تلاوت کا وجوب.....	۴۸۹
۴۲۵	حدیث نمبر ﴿۹۶۰﴾ سورۃ نجم میں سجدہ نہ کرنا.....	۴۹۰
۴۲۶	حدیث نمبر ﴿۹۶۱﴾ سورۃ ”ص“ میں سجدہ.....	۴۹۱
	الفصل الثانی	
۴۲۷	حدیث نمبر ﴿۹۶۲﴾ قرآن میں سجدوں کی تعداد.....	۴۹۳
۴۲۸	حدیث نمبر ﴿۹۶۳﴾ سورۃ حج میں دو سجدے.....	۴۹۵
۴۲۹	حدیث نمبر ﴿۹۶۴﴾ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے سجدہ تلاوت کرنے کا ذکر.....	۴۹۶
۴۳۰	سورت کا علم کس طرح ہوا.....	۴۹۷
۴۳۱	حدیث نمبر ﴿۹۶۵﴾ سامع پر سجدہ تلاوت.....	۴۹۷
۴۳۲	سجدہ کے لئے تکبیر.....	۴۹۸
۴۳۳	حدیث نمبر ﴿۹۶۶﴾ سجدہ تلاوت کا وجوب.....	۴۹۸
۴۳۴	حدیث نمبر ﴿۹۶۷﴾ مفصل سورتوں میں سجدہ.....	۵۰۰
۴۳۵	حدیث نمبر ﴿۹۶۸﴾ سجدہ تلاوت میں پڑھی جانے والی تسبیح.....	۵۰۱
۴۳۶	حدیث نمبر ﴿۹۶۹﴾ سجدہ تلاوت میں پڑھی جانے والی دعا.....	۵۰۲
	الفصل الثالث	
۴۳۷	حدیث نمبر ﴿۹۷۰﴾ آیت سجدہ پر کنار کا سجدہ کرنا.....	۵۰۳
۴۳۸	حدیث نمبر ﴿۹۷۱﴾ سورۃ ”ص“ کا سجدہ بطور شکر.....	۵۰۵
	باب اوقات النہی	
۴۳۹	﴿جن وقتوں میں نماز پڑھنا منع ہے ان کا بیان﴾.....	۵۰۹
۴۴۰	اوقات مکروہہ کی دو قسمیں ہیں.....	۵۰۹
۴۴۱	بعض ضروری مسائل.....	۵۱۰

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	الفصل الاول	
۲۲۲	حدیث نمبر ﴿۹۷۲﴾ سورج نکلنے اور ڈوبنے وقت نماز پڑھنا؟.....	۵۱۰
۲۲۳	حدیث نمبر ﴿۹۷۳﴾ اوقات ثلاثہ میں نماز جنازہ کی ممانعت.....	۵۱۲
۲۲۴	حدیث نمبر ﴿۹۷۴﴾ فجر کی نماز کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت.....	۵۱۳
۲۲۵	حدیث نمبر ﴿۹۷۵﴾ نماز کے ممنوعہ اوقات اور نماز اشراق اور وضو کی فضیلت.....	۵۱۴
۲۲۶	فائدہ	۵۱۸
۲۲۷	حدیث نمبر ﴿۹۷۶﴾ نماز عصر کے بعد دو رکعت سنت.....	۵۱۸
۲۲۸	سنن کی قضاء.....	۵۲۱
۲۲۹	فائدہ:	۵۲۳
۲۵۰	اشکال مع جواب.....	۵۲۲
	الفصل الثانی	
۲۵۱	حدیث نمبر ﴿۹۷۷﴾ فجر کی سنت کی قضاء.....	۵۲۳
۲۵۲	سنت انحر بعد الفجر.....	۵۲۶
۲۵۳	حدیث نمبر ﴿۹۷۸﴾ ممنوعہ اوقات میں مسجد حرام میں نماز پڑھنا.....	۵۲۷
۲۵۴	حدیث نمبر ﴿۹۷۹﴾ جمعہ کے دن نماز بوقت زوال.....	۵۲۸
۲۵۵	حدیث نمبر ﴿۹۸۰﴾ ایضاً.....	۵۲۹
	الفصل الثالث	
۲۵۶	حدیث نمبر ﴿۹۸۱﴾ ممنوعہ اوقات کی وضاحت.....	۵۳۱
۲۵۷	حدیث نمبر ﴿۹۸۲﴾ عصر کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت.....	۵۳۲
۲۵۸	حدیث نمبر ﴿۹۸۳﴾ عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کی ممانعت.....	۵۳۳
۲۵۹	حدیث نمبر ﴿۹۸۴﴾ فجر اور عصر کے بعد نماز کی ممانعت.....	۵۳۵
☆	تمت وبالفضل عمت	☆

بسم الله الرحمن الرحيم

باب القراءة في الصلوة

رقم الحديث: ١٤٦٥ ٢ ١٨٠٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب القراءة فی الصلوة

(نماز میں قراءت کا بیان)

قراءت نماز کے ارکان میں سے ایک عظیم رکن ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فاقرؤا ما تیسر من القرآن“ اس آیت سے قراءت کی فرضیت ثابت ہو رہی ہے، اس باب کے تحت جو احادیث ہیں ان میں قراءت کی فرضیت پانچوں نمازوں میں مقدار قراءت اور بعض نمازوں میں بعض مخصوص سورتیں پڑھنے کی اہمیت سے متعلق احادیث مذکور ہیں۔

قراءت کی فرضیت میں اختلاف

جاننا چاہئے کہ قراءت فی الصلوة فرض ہے، پھر آگے تفصیل ہے۔ ”فعند الشافعی واحمد فی جمیع الركعات وعند مالک فی الاکثر“ اور ”عند الحنفیة فی رکعتین وعند زفر والحسن بصری فی رکعة واحدة“ اور ابو بکر الصم وسفیان بن عیینہ اور ابن علیہ کے نزدیک قراءت فی الصلوة فرض نہیں بلکہ سنت ہے۔
(الدر المنضود: ۲/۲۶۸)

قراءت کی فرضیت

اگر کوئی شخص منفرد تنہا نماز پڑھ رہا ہو تو اس کے لئے قراءت کرنا فرض ہے، اسی طرح امام نماز پڑھا رہا ہے تو اس کیلئے بھی قراءت کرنا فرض ہے، لیکن مقتدیوں کے لئے قراءت کی ممانعت ہے، مقتدیوں کی قراءت امام کی قراءت سے ہی ہو جاتی ہے، ان کے الگ سے قراءت کرنے کی حاجت نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ [جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو سنو اور خاموش رہو] نیز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے: ”مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقَرَأَ الْإِمَامُ لَهُ قِرَاءَةً“ [جس کا امام ہو تو امام کی قراءت ہی مقتدیوں کی قراءت ہے۔] (رواہ احمد کذا فی فتح القدری: ۱/۲۹۵)

مقتدیوں کے لئے قراءت کی ممانعت کی وجوہ

- (۱)..... امام کے ساتھ مقتدی بھی تاوت کریں گے تو امام کو پریشانی لاحق ہوگی۔
- (۲)..... مقتدی پڑھنے میں مشغول ہوگا، تو قرآن میں غور و فکر نہ کر سکے گا۔
- (۳)..... قرآن کا ادب یہ ہے کہ جب پڑھا جائے تو اس کو غور سے سنا جائے، سننے کے بجائے خود بھی پڑھیں گے تو یہ خلاف ادب بات ہوگی، یہ تینوں وجوہات باب کے تحت آنے والی احادیث سے مدلل ہیں۔

سری اور جہری نمازوں کی وجوہ

فجر کی نماز میں مغرب کی دو رکعتوں میں، اور عشاء کی دو رکعتوں میں، جمعہ اور عیدین کی نمازوں میں جہراً قراءت کی جائے گی، بقیہ نمازوں میں سرّاً قراءت کی جائے گی۔ یہی طریقہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین وغیرہ سے ثابت ہے۔

جہری اور سرّی قراءت کی حکمت

سوال: اصلاً تو نمازوں میں جہراً قراءت ہونی چاہئے تھی، کیونکہ جس طرح تمام ارکان کا اظہار ضروری ہے، اسی طرح قراءت کا اظہار بھی ضروری ہے، پھر پر بعض میں سر اور بعض میں جہر کیوں ہے؟

جواب: اس کی دو اہم وجوہات نقل کرتے ہیں، ایک تو وہ جس کو بہت سے مفسرین اور علماء نے ذکر کیا ہے، اور جو مشہور ہے اور دوسری وہ وجہ جس کو حضرت شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ نے اپنی کتاب حجتہ اللہ البالغہ میں ذکر کیا ہے۔

(۱)..... ابتدائے اسلام میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام نمازوں میں جہر فرماتے تھے، مشرکین قراءت سن کر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایذا پہنچاتے تھے، اس پر قرآن پاک کی آیت ”ولا تجهر بصلاتک ولا تخافت بها وابتغ بین ذلک سبیلاً“ نازل ہوئی۔ یعنی آپ نہ تو تمام نمازوں میں جہر فرمائیں اور نہ تمام نمازوں میں اخفاء کریں، بلکہ ان دونوں کے درمیان راہ اختیار فرمائیں، اس آیت کے نزول کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر اور عصر کی نمازوں میں اخفاء شروع کر دیا، کیوں کہ یہی دونوں وہ اوقات تھے، جن میں کفار آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایذا رسانی کے درپے رہتے تھے، اور مغرب کے وقت کفار کھانے پینے میں اور عشاء اور فجر کے وقت راحت اور آرام میں لگے رہتے تھے، اس وجہ سے ان تینوں اوقات میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہر فرماتے تھے، اور جمعہ اور عیدین کی نماز مدینہ منورہ میں قائم ہوئیں، اس لئے وہاں کفار کا کوئی مسئلہ نہیں تھا، اس وجہ سے ان میں بھی جہر ہے، اور مدینہ منورہ میں اگرچہ کفار کا غلبہ ختم ہو گیا تھا، لیکن

اس کے باوجود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر اور عصر میں اخفاء ہی فرماتے رہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ بقائے حکم بقائے سبب سے مستغنی ہے، جیسے کہ رمل کا جو سبب تھا وہ ختم ہو گیا، لیکن طواف کے دوران اب بھی رمل کیا جاتا ہے۔

(۲)..... حضرت شاہ صاحب علیہ الرحمہ سر اور جہر کی وجہ لکھتے ہوئے رقم طراز ہیں: ”والسر

فی مخافتة الظهر والعصر ان النهار مظنة الصخب واللغط فی الاسواق والدور، واما غیرہما فوق وقت هدو الاصوات، والجهر اقرب الی تذکر القوم واتعاظہم“ (حجة الله البالغة: ۲/۴۳) مطلب یہ ہے کہ دن کے وقت بازاروں اور گھروں میں بہت شور شرابہ رہتا ہے۔ ایسے وقت میں جہری قراءت میں کوئی خاص فائدہ نہیں تھا، اس وجہ سے سر کا حکم ہے، اسکے برخلاف رات میں اور فجر کے وقت ماحول پرسکون رہتا ہے، اس وجہ سے اس میں جہر قراءت کا حکم دیا گیا ہے، نماز جمعہ اور عیدین خاص مواقع پر پڑھی جاتی ہیں، عام طور پر لوگ کاروبار وغیرہ ترک کر کے مسجد آ جاتے ہیں، اس وجہ سے ان میں بھی جہر قراءت ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

نماز میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت

﴿۷۶۵﴾ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ۔ (متفق عليه) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَصَاعِدًا۔

حوالہ: بخاری شریف: ۱۰۴ / ۱، باب وجوب القراءة، کتاب الاذان، حدیث نمبر: ۷۵۶، مسلم شریف: ۱۶۹ / ۱، باب وجوب قراءة الفاتحة فی کل رکعة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۳۹۴۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔ (بخاری، مسلم) مسلم کی ایک روایت میں یہ ہے کہ جو شخص سورہ فاتحہ اور مزید کچھ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف سے بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ہر نماز میں تمام نمازیوں کے لئے ”سورہ فاتحہ“ پڑھنا ضروری ہے، نماز سری ہو یا جہری، اسی طرح نماز پڑھنے والا امام ہو یا مقتدی، مسافر ہو یا مقیم، اس پر سورہ فاتحہ پڑھنا لازم ہے، بغیر سورہ فاتحہ کے نماز نہیں ہوگی، اسی حدیث کے تحت جو دوسری روایت ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سورہ فاتحہ کے ساتھ مزید کچھ اور تلاوت کرنا لازم ہے۔

لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب: جو شخص سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہ ہوگی، حدیث کے اس جزء سے دو مسئلے متعلق ہیں:

- (۱)..... سورہ فاتحہ کی رکعت۔ (۲)..... قراءت خلف الامام۔

سورہ فاتحہ کی رکعت تو حدیث باب سے یوں ثابت ہوتی ہے کہ حدیث میں اس کی تلاوت کے بغیر نماز کی صحت کی نفی ہے،

اور قراءت خلف الامام کا مسئلہ یوں ثابت ہوتا ہے کہ ”لا صلوة“ کے عموم سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ بغیر فاتحہ کی قراءت کے کسی کی بھی نماز نہ ہوگی، خواہ امام ہو یا مقتدی، معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے مقتدی کے لئے بھی قراءت لازم ہے۔

رکنیت فاتحہ اور مذاہب ائمہ

امام ابو حنیفہ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک مطلق قراءت فرض ہے، سورہ فاتحہ اور دوسری سورت کا ملانا واجب ہے۔

دلیل: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فاقرؤا ماتیسر من القرآن“ [قرآن میں سے جو آسان ہو پڑھو] یہاں لفظ ”ما“ عام ہے، اس سے مطلق قراءت کی فرضیت ثابت ہوتی ہے، خبر واحد کے ذریعہ مطلق کو مقید کرنا درست نہیں۔

اشکالات مع جوابات

اشکال: ”ماتیسر“ میں کلمہ ”ما“ مجمل ہے، اور حدیث باب اس کی تفسیر ہے، لہذا فاتحہ کے فرض قرار دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

جواب: لفظ ”ما“ عام ہے، مجمل نہیں ہے، لہذا اشکال درست نہیں ہے۔

اشکال: حدیث باب خبر واحد نہیں ہے؛ بلکہ خبر مشہور ہے، لہذا اس کے ذریعہ کتاب اللہ پر زیادتی درست ہے۔

جواب: علامہ عینی نے لکھا ہے کہ اس روایت کو خبر مشہور قرار دینا درست نہیں ہے، کیونکہ خبر مشہور وہ ہوتی ہے جسے عہد تابعین میں تلقی بالقبول کا درجہ حاصل ہو گیا ہو، اور یہاں ایسا نہیں ہے کیونکہ زیر بحث مسئلہ تابعین کے زمانہ میں بھی اختلافی رہا ہے، لہذا یہ خبر مشہور نہیں ہے۔

شوافع کا مذہب: امام شافعی کے نزدیک سورہ فاتحہ کی قراءت ہر نماز میں فرض ہے، اور سورت کا ملانا مستحب ہے۔

دلیل: شوافع کی دلیل حدیث باب ہے، جس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا: ”لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب“ یہاں فاتحہ نہ پڑھنے کی صورت میں نماز کی نفی کی گئی ہے، لہذا معلوم ہوا کہ سورہ فاتحہ کی قراءت فرض ہے۔

جواب: (۱)..... خبر واحد سے کتاب اللہ پر زیادتی جائز نہیں ہے، لہذا جو قرآن سے ثابت

ہو وہ فرض ہے، اور جو حدیث باب سے ثابت ہو وہ واجب ہے۔

(۲)..... ”لا صلوة“ میں ”لا“ نفی کمال کے لئے ہے، اس پر قرینہ یہ ہے کہ ابن ماجہ میں

روایت ہے: ”من صلی صلوة لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی خداج غیر

تمام“ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورہ فاتحہ ترک کرنے سے نماز کا کمال فوت

ہو جاتا ہے، نفس نماز درست ہو جاتی ہے۔

(۳)..... اسی حدیث میں مسلم شریف کے حوالہ سے جو روایت ہے اس کے الفاظ ہیں:

”لمن لم یقرأ بام القرآن فصاعداً“ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جو حکم

سورہ فاتحہ کی تلاوت کا ہے، وہی حکم سورہ فاتحہ کے بعد ضم سورت کا ہے، لہذا امام شافعی

کا سورہ فاتحہ کو فرض قرار دینا اور ضم سورت کو مستحب قرار دینا صحیح نہ ہوگا، اقرب الی

الصواب مذہب حنفیہ ہی کا ہے، کہ انہوں نے مطلق قراءت کو فرض قرار دیا ہے، اور

سورہ فاتحہ و ضم سورت کو واجب قرار دیا ہے۔

وجہ ترجیح: حنفیہ کے مذہب کے رائج ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان کے مسلک میں تمام

احادیث پر عمل ہو جاتا ہے، اور دوسرے مسلک پر عمل کرنے میں بعض احادیث پر عمل

ہوتا ہے، اور بعض کا ساقط کرنا لازم آتا ہے، نیز احناف کی مؤید احادیث زیادہ ہیں،

اور صریح محکم غیر محتمل ہیں۔

قراءت خلف الامام اور مذاہب ائمہ

قراءت خلف الامام کا مطلب یہ ہے کہ مقتدی فاتحہ پڑھے گا یا نہیں، اس میں ائمہ کرام کا اختلاف ہے، جس کو مختصر نقل کیا جاتا ہے۔

امام صاحب کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک مقتدی کیلئے سورہ فاتحہ پڑھنا جائز نہیں، نماز جہری ہو یا سری اور مقتدی خواہ امام کی قراءت سن رہا ہو یا نہ سن رہا ہو۔
دلیل: قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ [جب قرآن پڑھا جائے تو تم لوگ اس کی طرف کان لگایا کرو، اور خاموش رہا کرو] اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر امام زور سے قراءت کر رہا ہے تو مقتدی کو چاہئے کہ امام کی قراءت سنے اور اگر امام آہستہ قراءت کر رہا ہے تو مقتدی کے لئے خاموش رہنا لازم ہے۔

قرآن مجید کی اس آیت کے علاوہ بہت سی احادیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ مقتدی کے لئے قراءت نہیں ہے، ایک حدیث ہے: ”مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقَرَأَ الْإِمَامُ لَهُ قِرَاءَةً“ [جو شخص مقتدی بن کر نماز پڑھ رہا ہے، تو امام کی قراءت اس کی قراءت شمار ہوگی] معلوم ہوا کہ مقتدی کے ذمہ سورہ فاتحہ یا اس کے علاوہ کسی بھی چیز کی قراءت نہیں ہے۔

شوافع کا مذہب: امام شافعی کے نزدیک مقتدی کے لئے جہری و سری ہر طرح کی نماز میں سورہ فاتحہ کی قراءت واجب ہے۔

دلیل: ”لَا تَفْعَلُوا إِلَّا بِأَمْرِ الْقُرْآنِ فَإِنَّهُ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِهَا“ [ایسا نہ کرو البتہ سورہ فاتحہ مستثنیٰ ہے، کیونکہ اسے پڑھے بغیر نماز نہیں ہوتی] آنحضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بات اس وقت فرمائی جب لوگ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے قراءت کرنے لگے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز کے بعد حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ارشاد فرمایا کہ میں سمجھتا ہوں کہ آپ لوگ امام کے پیچھے قراءت کرتے ہیں، حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے عرض کیا کہ جی ہاں ہم قراءت کرتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مطلقاً قراءت سے منع کیا، البتہ سورہ فاتحہ کی اجازت دیدی، حدیث بالا سے معلوم ہوا کہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا ضروری ہے۔

جواب: اس حدیث سے مقتدی پر فاتحہ کا وجوب ثابت نہیں ہوتا، بلکہ صرف جواز معلوم ہوتا ہے، کیونکہ حدیث باب میں نہیں سے استثناء ہے، اور نہیں سے استثناء اباحت کے لئے ہوتا ہے، وجوب کے لئے نہیں ہوتا ہے۔

تعارض مع جواب

تعارض: ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا منع ہے، اور شوافع کی دلیل میں جو روایت گذری اس سے کم از کم جواز معلوم ہوتا ہے، تو جواز اور ممانعت میں تعارض ہے کیونکہ ممانعت نام ہے عدم جواز کا۔

جواب: جواز کا حکم منسوخ ہو چکا ہے، شروع اسلام میں مقتدی فاتحہ اور سورت سب پڑھتے تھے، اولاً سورت پڑھنے کی ممانعت وارد ہوئی، اور فاتحہ کا جواز باقی رہا، پھر جب قرآن مجید کی آیت ”اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ نازل ہوئی تو فاتحہ کا جواز بھی ختم ہو گیا، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت ہے: ”صلی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقرأ خلفه قوم فنزلت و اذا

ہے، چنانچہ اس کی وضاحت ترمذی کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ ”من صلی رکعة لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام“ [جس شخص نے سورہ فاتحہ کے بغیر رکعت پڑھی اس کی نماز نہیں ہوئی الا یہ کہ وہ امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو] معلوم ہوا کہ مقتدی کے لئے سورہ فاتحہ کی قراءت لازم نہیں ہے، منفرد اور امام کے لئے سورہ فاتحہ کی قراءت واجب ہے، حضرت عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ”لمن لم یقرأ الخ“ کو عام قرار دے کر مقتدی کو اس کے تحت داخل کرنا درست نہیں ہے۔

نیز سب کے نزدیک مدرک رکوع مدرک رکعت شمار کیا جاتا ہے، حالانکہ اس نے ھقیقۃ قراءت نہیں کی، لہذا ماننا پڑے گا کہ امام کی قراءت سے حکماً اس کی قراءت ہوگئی۔

سورہ فاتحہ کے بغیر نماز ناقص ہے

﴿۷۶۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَوةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِ الْقُرْآنِ فَهِيَ خِدَاجٌ ثَلَاثًا غَيْرَ تَمَامٍ فَقِيلَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّا نَكُونُ وَرَاءَ الْإِمَامِ قَالَ إِقْرَأْ بِهَا فِي نَفْسِكَ قَائِلِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، قَالَ تَعَالَى حَمْدُنِي عَبْدِي وَإِذَا قَالَ الرَّحْمَنُ

الرَّحِيمِ، قَالَ تَعَالَى أَتْنِي عَلَى عَبْدِي وَإِذَا قَالَ مَالِكٌ يَوْمَ الدِّينِ قَالَ
مَجْدَنِي عَبْدِي وَإِذَا قَالَ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ قَالَ هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ
عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ
الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ، قَالَ هَذَا
لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱۶۹/۱۷۰/۱، باب وجوب قراءة الفاتحة
فی کل رکعة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۳۹۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص نماز پڑھے اور اس میں سورہ فاتحہ کی
تلاوت نہ کرے تو وہ نماز ناقص ہے۔ (فہی خداج [یعنی وہ نماز ناقص ہے]) تین بار فرمایا:
وہ نماز نامکمل ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا کہ جب ہم امام کے پیچھے
ہوتے ہیں اس وقت بھی کیا ایسا ہی ہے؟ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اس
وقت اپنے دل میں سورہ فاتحہ پڑھ لیا کرو، بلاشبہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے نماز کو اپنے اور اپنے بندے
کے درمیان آدھا آدھا تقسیم کر دیا ہے، اور میرے بندے کو وہ ملے گا جو اس نے مانگا، چنانچہ
بندہ جب ”الحمد لله رب العالمین“ [تمام تعریفیں سارے جہان کے رب کے لئے
ہیں] کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”حمدنی عبدی“ [میرے بندے نے میری
تعریف کی] اور جب بندہ کہتا ہے: ”الرحمن الرحیم“ [اللہ تعالیٰ بے حد مہربان اور
نہایت رحم والا ہے] تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”اتنی علی عبدی“ [میرے بندے نے
میری تعریف کی] اور جب بندہ کہتا ہے: ”مالک يوم الدين“ [روز جزا کا مالک ہے] تو

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”مجدنی عبدی“ [میرے بندے نے میری بزرگی اور بڑائی بیان کی] اور جب بندہ کہتا ہے: ”ایاک نعبد و ایاک نستعین“ [تیری ہی ہم بندگی کرتے ہیں، اور تجھ ہی سے ہم مدد پاتے ہیں] تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”هذا بینی و بین عبدی الخ“ [یہ میرے اور میرے بندے کے درمیان ہے، اور میرے بندے کے لئے وہ ہے جو اس نے مانگا] اور جب بندہ کہتا ہے: ”اهدنا الصراط المستقیم الخ“ [ہاں ہم کو راہ سیدھی، راہ ان لوگوں کی جن پر تو نے فضل فرمایا، جن پر نہ تیرا غصہ ہوا اور نہ وہ گمراہ ہوئے۔] تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”هذا لعبدی و لعبدی ما سأل“ [یہ میرے بندے کے واسطے ہے، اور میرے بندے کو وہ ملے گا جو اس نے مانگا۔]

تشریح: اس حدیث شریف میں خاص طور پر تین چیزیں مذکور ہیں:

(۱)..... آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تاکید کے ساتھ یہ بات فرمائی ہے کہ سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز نا تمام ہے، اس سے معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے، کیونکہ واجب چھوٹے ہی سے نماز نا مکمل ہوتی ہے، فرض چھوٹے سے تو سرے سے نماز ہی نہیں ہوتی ہے۔

(۲)..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا کہ امام کے پیچھے ہونے کی صورت میں بھی سورۃ فاتحہ پڑھی جائے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے اجتہاد سے جواب دیا کہ امام کے پیچھے ہونے کی صورت میں چپکے چپکے دل میں سورۃ فاتحہ پڑھی جائے، یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اپنا اجتہاد ہے، جو کہ احادیث مرفوعہ کے مقابل میں حجت نہیں۔

(۳)..... حدیث قدسی سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نماز کے ایک جزء سورۃ فاتحہ کو اپنے اور اپنے بندے کے درمیان بایں طور تقسیم کر لیا ہے کہ شروع کی تین آیتیں خود

باری تعالیٰ سے متعلق ہیں، ان میں باری تعالیٰ کی بندے کی جانب سے حمد و ثنائی کی گئی ہے، چوتھی آیت بندے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان مشترک ہے، آدھی آیت میں اللہ تعالیٰ ہی کی عبادت کا اعتراف ہے، اور آدھی آیت میں بندے کی طلب حاجت ہے، اور آخر کی تین آیات بندے سے متعلق ہیں، جس میں بندے نے اپنے لئے ہدایت کی دعا مانگی ہے، حاصل یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کی سات آیتوں میں سے ساڑھے تین آیات اللہ تعالیٰ سے متعلق ہیں، اور ساڑھے تین آیات بندے سے متعلق ہیں، اور یوں یہ سورت اللہ تعالیٰ اور بندے کے درمیان مشترک ہے۔

من صلی صلوٰۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی خداج: جس نے نماز میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھی تو اس کی نماز ناقص ہے۔ ”خدجت الناقۃ“ اس وقت بولا جاتا ہے جب اونٹنی وقت سے پہلے بچہ جن دے، اگرچہ تمام الحلقہ ہو، اور ”اخذجت“ اس وقت بولا جاتا ہے جب کہ بچہ ناقص جنا ہو، اگرچہ کامل وقت گزرنے کے بعد جنا ہو، اہل لغت کی ایک جماعت اس بات کے قائل ہے کہ ”اخذجت“ اور ”اخذجت“ دونوں ہی اس وقت بولے جاتے ہیں جب کہ اونٹنی نے ناقص بچہ جنا ہو۔ (فتح الملام: ۲/۲۷۶) حدیث باب میں سورہ فاتحہ کے بغیر نماز کو خداج سے تعبیر کیا ہے، اور اس کی وضاحت یا تاکید ”غیر تمام“ سے بھی کر دی گئی، معلوم ہوا کہ سورہ فاتحہ کے بغیر نماز ہو جائے گی، لیکن ناقص اور ناقص ہوگی، چنانچہ حنفیہ کے نزدیک فریضہ ساقط ہو جائے گا، لیکن نماز قابل اعادہ رہے گی۔

اقرأ بلہا فی نفسک: جب امام کے ساتھ نماز پڑھو تو دل ہی دل میں سورہ فاتحہ پڑھو، حدیث کا یہ جزء حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اپنا اجتہاد ہے، جو کہ حدیث مرفوع کے مقابلہ میں حجت نہیں ہو سکتا، نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کا

مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بغیر تلفظ کے دل ہی دل میں سورہ فاتحہ پڑھی جائے، یا پھر یہ مطلب ہو سکتا ہے کہ سورہ فاتحہ کے معانی کا استحضار رکھا جائے، نہ کہ الفاظ کا اور یہ ہمارے خلاف نہیں ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۸۴)

قسمت الصلوة: ”صلوة“ سے مراد سورہ فاتحہ ہے، سورہ فاتحہ نماز کا جزء ہے، یہاں کل بول کر جزء مراد لیا گیا ہے، یا پھر ”قراءة الصلوة“ تھا، مضاف کو حذف کر کے صرف صلوة کہہ دیا۔

هذا بینسی و بین عبدی: نماز تو صرف اللہ تعالیٰ کیلئے ہے، لہذا اس جزء سے بھی خوب اچھی طرح وضاحت ہو گئی کہ نماز سے مراد سورہ فاتحہ ہے، سورہ فاتحہ اللہ تعالیٰ اور بندے کے درمیان مٹی ہوئی ہے، کچھ آیات میں اللہ تعالیٰ کی تعریف ہے، اور کچھ میں بندے کی طالب اور حاجت ہے۔

نماز میں بسم اللہ پڑھنا

﴿۷۶﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانُوا يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۱۷۲، حجة من قال لا يجهر بالبسملة،

كتاب الصلوة. حديث نمبر: ۳۹۹.

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نماز کو ”الحمد لله رب العالمين“ سے شروع فرماتے تھے۔

تشریح: نماز میں قراءت سورہ فاتحہ سے شروع کی جائے گی۔ یہی طریقہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا، حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور دیگر اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تھا۔ سورہ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ اور ثنا وغیرہ کو آہستہ سے پڑھا جائے گا۔

کانوا یفتتحون الصلوة: حدیث کے اس جزء سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما سورہ فاتحہ کی تاواوت شروع کرنے سے پہلے ”بسم اللہ“ نہیں پڑھتے تھے، کیونکہ حدیث میں قراءت کی شروعات میں ”الحمد للہ“ پڑھے جانے کا ذکر ہے نہ کہ ”بسم اللہ“ کا حالانکہ امام مالک کے علاوہ دیگر ائمہ سورہ فاتحہ کی تاواوت سے پہلے ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ پڑھے جانے کے قائل ہیں، یہ الگ بات ہے کہ بعض لوگ آہستہ پڑھنے کے قائل ہیں، اور بعض آواز کے ساتھ پڑھنے کا حکم کرتے ہیں۔

درحقیقت یہاں دو مسئلے ہیں:

- (۱)..... ”بسم اللہ“ قرآن کا جزء ہے یا نہیں؟
 - (۲)..... نماز میں سورہ فاتحہ سے پہلے ”بسم اللہ“ پڑھی جائے گی یا نہیں۔
- حدیث نمبر: ۷۴۵ کے تحت دونوں مسئلوں پر تفصیلی بحث گزر چکی ہے۔

سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہنا

﴿۷۶۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ قَامُوا فَأَنَّهُ مَنْ وَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔ (متفق علیہ)

وَقِي رِوَايَةٌ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ
فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ
هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَلِمُسْلِمٍ نَحْوُهُ وَقِي أُخْرَى لِلْبُخَارِيِّ قَالَ إِذَا آمَنَ
الْقَارِئُ فَأَمِنُوا فَإِنَّ الْمَلَكَةَ تُؤَمِّنُ قَمَنُ وَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلَكَةِ
غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔

حوالہ: (پہلی روایت) بخاری شریف: ۱۰۸ / ۱، باب جهر الامام
بالتأمين، كتاب الاذان، حديث نمبر: ۷۸۰۔ مسلم شریف: ۱ / ۱۷۶، باب التسميع
والتحميد والتأمين، كتاب الصلوة، حديث نمبر: ۴۱۰۔ (دوسری حدیث) بخاری
شریف: ۲ / ۹۵۷، باب التأمين، كتاب الدعوات، حديث نمبر: ۶۴۰۲۔ مسلم حوالہ بالا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جب امام آمین کہے تو آمین کہو، اس لئے کہ جس شخص
کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگئی تو اس کے سابقہ سارے گناہ بخش دئے جائیں
گے۔ (بخاری، مسلم) اور ایک روایت میں ہے کہ جب امام ”غیر المغضوب علیہم ولا
الضالین“ کہے تو آمین کہو، اس لئے کہ جس کا کہنا فرشتوں کے کہنے کے موافق ہو گیا تو اس
کے سابقہ سارے گناہ بخش دئے جائیں گے، یہ بخاری شریف کے الفاظ ہیں، اور مسلم میں بھی
اسی کے مثل الفاظ ہیں، بخاری کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے فرمایا: جب قاری آمین کہے تو تم لوگ بھی آمین کہو، اس لئے کہ فرشتے بھی آمین کہتے
ہیں، تو جس شخص کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو جائے گی اس کے سابقہ سارے گناہ
بخش دئے جائیں گے۔

تشریح: اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مقتدیوں کو

اس بات کی ترغیب دی ہے کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو، اس روایت سے آمین کہنے کی فضیلت خوب اچھی طرح معلوم ہو رہی ہے، کیونکہ آمین کہنے کا ثمرہ یہ ہے کہ اگر کسی کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوئی تو اس کے پچھلے تمام گناہ معاف ہو جائیں گے، سورۃ فاتحہ کی تلاوت کے بعد آمین کہنا فقہاء کے نزدیک سنت ہے، البتہ زور سے آمین کہا جائے یا آہستہ سے اس میں اختلاف ہے۔

ان الامام فأمینوا: مطلب یہ ہے کہ جب امام آمین کہنے کا ارادہ کرے تو تم آمین کہو، امام آمین کہنے کا ارادہ کر رہا ہے یہ کیسے معلوم ہو؟ اس کی وضاحت آگے حدیث میں ہے کہ جب امام ”ولا الضالین“ کہے تو سمجھ لو کہ امام آمین کہنے جا رہا ہے، اسی وقت مقتدی بھی آمین کہیں، تاکہ امام اور مقتدی دونوں کی آمین ساتھ میں ہو جائے، اور دونوں کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو جائے، اور دونوں کے گناہ معاف ہو جائیں۔ اگر ”فأمینوا“ کی فاکو تعقیب کیلئے مانیں اور یہ مراد لیں کہ امام کے آمین کے بعد مقتدی آمین کہیں تو ایسی صورت میں فرشتوں کے ساتھ امام و مقتدی کی موافقت نہیں ہو سکے گی۔

فإنه من وافق تأمینه: جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو جائے گی اس کے سابقہ سارے گناہ معاف ہو جائیں گے، موافقت اخلاص کے اعتبار سے ہے، یا قبولیت کے اعتبار سے ہے، اور یہاں فرشتوں سے مراد ”حفظہ“ فرشتے ہیں۔

مسئلہ آمین اور اختلاف ائمہ

آمین کے سلسلہ میں پہلا اختلاف یہ ہے کہ آمین کس کا وظیفہ ہے؟ دوسرا اختلاف یہ ہے کہ آمین آہستہ سے کہا جائے یا بلند آواز سے کہا جائے؟ دونوں طرح کے اختلافات کو ترتیب وار نقل کیا جاتا ہے۔

آمین کس کا وظیفہ ہے؟

جمہور کا مذہب: جمہور کے نزدیک مقتدی اور امام دونوں کے لئے آمین کہنا سنت ہے۔

دلیل: ”اذا امن الامام فامنوا“ (رواہ ابو داؤد) [جب امام آمین کہے تو تم لوگ بھی آمین کہو] معلوم ہوا کہ امام اور مقتدی دونوں آمین کہیں گے۔

امام مالک کا مذہب: امام مالک سے ایک روایت تو جمہور کے قول کے مطابق ہے، لیکن زیادہ مشہور روایت کے مطابق ان کا مذہب یہ ہے کہ آمین صرف مقتدی کا وظیفہ ہے، امام کا نہیں۔

دلیل: امام مالک کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع روایت ہے: ”ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال اذا قال الامام غير المَغضوب عليهم ولا الضَّالِّين فقولوا آمين الخ“ [جب امام ”غير المَغضوب عليهم ولا الضَّالِّين“ کہے تو تم لوگ آمین کہو] امام مالک فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امام اور مقتدی کے کاموں کو تقسیم کر دیا ہے، امام کا کام ”ولا الضَّالِّين“ کہنا ہے، اور مقتدی کا کام ”آمین“ کہنا ہے۔ ”والقسمة تنافي الشراكة“ (قواعد الفقہ)

جواب: جمہور اس کا جواب دیتے ہیں کہ امام مالک کی طرف سے جو حدیث پیش کی گئی ہے اس میں امام اور مقتدی کے وظائف کی تقسیم نہیں ہے، بلکہ مقصد یہ ہے کہ امام اور مقتدی دونوں کی آمین بیک وقت ہو جائے، اس کا طریقہ یہ بتایا گیا کہ امام جب ”ولا الضَّالِّين“ کہہ لے تو دونوں حضرات ”آمین“ کہیں، تاکہ دونوں کی آمین بیک

وقت ہو جائے اور فرشتوں کی آمین کے موافق ہو سکے، اسی کو ایک حدیث میں کہا گیا ہے: ”فان الامام يقول آمین“ [امام بھی آمین کہتا ہے۔] [نسائی شریف: ۱۰۷]

آمین سرّاً کہی جائے یا جہراً

امام ابو حنیفہ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک امام و مقتدی سب کے لئے آمین سرّاً کہنا سنت ہے۔

امام شافعی کا مذہب: امام شافعی کا مفتی بہ مذہب یہ ہے کہ آمین جہراً کہنا سنت ہے، یہی امام احمد کا مذہب ہے۔

امام ابو حنیفہ کے دلائل: (۱)..... ”ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا آمین، فان الامام يقولها“ (کذا فی الفتح لابن حجر: ۲/۵۱۴) [جب امام ”ولا الضالین“ کہے تو تم لوگ (مقتدی) آمین کہو، اس لئے کہ امام بھی آمین کہتا ہے] حدیث کے اس جزء سے ”ان الامام يقولها“ سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ امام سرّاً آمین کہے گا، اسی وجہ سے تو یہ بتایا گیا ہے کہ امام بھی آمین کہتا ہے، اور جب امام سرّاً کہے گا تو مقتدی بھی سرّاً کہیں گے۔

(۲)..... حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کے الفاظ ہیں: ”خفص بها

صوتہ“ [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آمین کہتے وقت آواز پست کر لی۔]

(۳)..... حضرت امام نخعی کا قول ہے کہ امام پانچ چیزیں آہستہ کہے گا۔ (۱) ثناء۔ (۲) تعوذ،

(۳) بسم اللہ۔ (۴) آمین۔ (۵) تحمید۔

(۴)..... ابوداؤد شریف میں حضرت سمرہ اور حضرت عمران رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا واقعہ موجود

ہے، حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا ہے کہ مجھے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم سے دو سکتے یاد ہیں، ایک سکتہ تکبیر تحریمہ کے بعد، دوسرا سکتہ ”ولا الضالین“ کے بعد، حضرت عمران رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دوسرے سکتہ کا انکار فرمایا ان دونوں حضرات نے حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف رجوع کیا، حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بات کو صحیح قرار دیا، معلوم ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”ولا الضالین“ کے بعد بھی کچھ دیر کیلئے خاموش ہوتے تھے۔

پہلا سکتہ: ”ثناء“ کے لئے تھا، اور دوسرا سکتہ: ”آمین“ کے لئے تھا، اور جب آمین کے لئے سکتہ ثابت ہو گیا تو یہ بات خود بخود ثابت ہو گئی کہ آمین آہستہ آواز سے کہا جائے گا۔

امام شافعیؒ کی دلیل: امام شافعیؒ کی سب سے مضبوط دلیل حدیث باب ہے، اس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اذا امن الامام فامنوا“ [جب امام آمین کہے تو تم لوگ بھی آمین کہو] اس حدیث میں امام کے آمین کہنے کے ساتھ مقتدی کو آمین کہنے کا حکم دیا گیا ہے، اور ظاہری بات ہے کہ مقتدی کو امام کے آمین کہنے کا علم اسی وقت ہوگا جب امام جبراً آمین کہے گا، معلوم ہوا کہ امام جبراً آمین کہے گا اور جب امام جبراً آمین کہے گا تو اس کی پیروی کرتے ہوئے مقتدی بھی جبراً آمین کہیں گے۔

جواب: امام شافعیؒ کا یہ استدلال اس وقت درست ہو سکتا ہے، جب امام کی آمین کے علم کا کوئی اور ذریعہ نہ ہو اور امام کے آمین کہنے کے وقت کی تعیین کے لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوئی اور طریقہ نہ بیان کیا ہو، حالانکہ روایات کا جائزہ لینے سے صاف طور پر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امام کے آمین کہنے کا وقت واضح طور پر بیان کر دیا ہے، چنانچہ متن میں حدیث موجود ہے:

”اذا قال غیر المغمضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین“ یعنی جب امام ”ولا الضالین“ کہہ چکے تو مقتدی آمین کہیں، اسی وقت امام بھی آمین کہے گا اور دونوں کی آمین کا وقت ایک ہو جائے گا، اگر یہ تشریح نہ لی جائے اور یہ کہا جائے کہ امام آمین کہے اس کے بعد مقتدی آمین کہیں تو اس صورت میں امام اور مقتدی کا توافق باقی نہیں رہے گا، اور حدیث کا اصل مقصد (کہ امام و مقتدی کی آمین ملائکہ کی آمین کے موافق ہو جائے) فوت ہو جائیگا۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام کیلئے زور سے آمین کہہ کر مقتدی کو بتانے کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ مقتدی امام کے ”ولا الضالین“ کہتے ہی خود سمجھ لیں گے کہ آمین کہنے کا وقت ہو گیا۔

اشکال مع جواب

اشکال: حدیث باب میں ”فقولوا آمین“ ہے، خطاب کے موقع پر مطلق قول بولا جائے تو اس سے جبر ہی مراد ہوتا ہے، لہذا آپ کا یہاں آمین کے بارے میں آہستہ کہنے کا حکم لگانا ضابطہ کے خلاف ہے۔

جواب: جو ضابطہ پیش کیا گیا ہے وہ کلی نہیں ہے، چنانچہ شوافع بھی اس کا اعتراف کرتے ہیں، چنانچہ دیکھئے روایت میں آتا ہے کہ ”اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لک الحمد“ (متفق علیہ) دیکھئے یہاں ”قولوا“ کہہ کر خطاب کیا گیا ہے ضابطہ کے مطابق ”اللهم ربنا لک الحمد“ جبراً کہنا چاہئے، لیکن جبراً کہنا کسی کا مذہب نہیں ہے۔

امام شافعی کے مذہب کے مطابق ایک دلیل نقل کی گئی ہے، اس کے علاوہ بھی جبراً کہے جانے کے بارے میں روایات نقل کی جاتی ہیں، لیکن جبراً آمین کہنے کے بارے میں جو

روایت صریح ہیں وہ صحیح نہیں ہیں، اور جو صحیح ہیں وہ صریح نہیں ہیں۔

جہراً آمین کہنا تعلیم کے لئے تھا

روایات جہراً آمین کہنے کے بارے میں بھی ہیں اور سرّاً کہنے کے بارے میں بھی ہیں، لیکن اگر عمیق نظر سے دیکھا جائے تو یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اصل سنت آمین میں یہ ہے کہ ”آمین“ سرّاً کہا جائے کیونکہ آمین ایک دعا ہے، چنانچہ امام بخاریؒ نے عطا کا قول نقل کرتے ہوئے کہا ہے: ”آمین دعاء“ اور دعائیں افضل سر ہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب بھی زور سے آمین کہا ہے تو وہ لوگوں کو تعلیم دینے کے لئے کہا ہے، چنانچہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے: ”فقال آمین يمد بها صوته ما اراه الا ليعلمنا“ (فتح الملہم: ۳/۳۴۲) [حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آمین کہی اور آمین کہتے وقت آواز کھینچی، میں یہ سمجھتا ہوں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقصد تعلیم دینا تھا۔] جس طرح حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں باہر سے کچھ لوگ دین سیکھنے کیلئے آئے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کی تعلیم کیلئے ثناء زور سے پڑھی تھی، اسی طرح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی کبھی سری نمازوں میں ایک دو آیتیں زور سے تلاوت کرتے تھے، تاکہ لوگ یہ جان لیں کہ سری نمازوں میں تلاوت کی جائے گی۔ حاصل یہ ہے کہ زور سے آمین کہنا بطور تعلیم تھا، اصل آمین آہستہ سے کہنا ہے۔

وجوہ ترجیح: حنفیہ کا مذہب رائج ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ مؤید بالقرآن ہے، جیسا کہ گذرا کہ آمین ایک دعا ہے، اور دعا کا قرآن میں آہستہ سے کرنے کا حکم دیا گیا ہے، نیز احناف کے دلائل صریح اور صحیح ہیں، جب کہ شوافع کے دلائل جو صحیح ہیں وہ صریح نہیں اور جو صریح ہیں وہ صحیح نہیں ہیں، اسی طرح ایک وجہ یہ بھی ہے کہ آمین

قرآن کا جز نہیں ہے، جس طرح ”تعوذ“ قرآن کا جز نہیں ہے، لہذا جس طرح ”تعوذ“ سراً ہے اسی طرح آمین بھی سراً ہے۔

تنبیہ: یہ جو اختلاف گذرایا فضل اور غیر فضل ہونے کا اختلاف ہے، جواز اور عدم جواز کا اختلاف نہیں ہے، لہذا اس کے بارے میں جواز اور عدم جواز کی بحثیں چھیڑنا قطعی درست نہیں ہے۔

صف کی درستگی کا حکم

﴿۷۶۹﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيَوْمُكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ يُجِبْكُمْ اللَّهُ فَإِذَا كَبَّرَ وَرَكَعَ فَكَبِّرُوا وَارْكَعُوا فَإِنَّ الْإِمَامَ يَرَكِعُ قَبْلَكُمْ وَيَرَفَعُ قَبْلَكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِتْلَكَ بِتِلْكَ وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ يَسْمَعُ اللَّهُ لَكُمْ۔ (رواہ مسلم) وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقَتَادَةَ وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا۔

حوالہ: مسلم شریف: ۴/۱۷۱، باب التشہد فی الصلوة، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر: ۴۰۴۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جب تم نماز پڑھو تو اپنی صفوں کو درست کرو،

پھر پائے کہ تم میں سے کوئی شخص تمہارا امام ہو جائے تو وہ جب تکبیر کہے تو تم لوگ بھی تکبیر کہو، اور جب وہ کہے: ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ تو تم لوگ آمین کہو، اللہ تعالیٰ تمہاری دعا قبول کریگا، پھر جب امام ”اللہ اکبر“ کہہ کر رکوع کرے تو تم لوگ بھی ”اللہ اکبر“ کہتے ہوئے رکوع میں جاؤ، بلاشبہ امام تم سے پہلے رکوع میں جاتا ہے، اور تم سے پہلے رکوع سے اٹھتا ہے، پھر حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تو یہ اس کے بدلہ میں ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اور جب امام ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہے، تو تم لوگ ”اللہم ربنا لک الحمد“ کہو، اللہ تعالیٰ تمہاری سنے گا۔ (مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ الفاظ بھی منقول ہیں: ”واذا قرأ فانصتوا“ [جب امام قراءت کرے تو خاموش رہو]

تشریح: اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مقتدیوں کو

چند باتوں کی ہدایت فرمائی ہے:

(۱)..... جماعت شروع ہونے سے پہلے صفوں کی درستگی کا اچھی طرح سے اہتمام کر لینا

پا ہے، شریعت کی نگاہ میں صفوں کی درستگی کی بڑی اہمیت ہے۔

(۲)..... مقتدیوں کو اپنے میں سے کسی ایسے شخص کو امام مقرر کر لینا پا ہے جو امامت کا اہل ہو۔

(۳)..... امام جب سورۃ فاتحہ کی تلاوت سے فارغ ہو جائے تو آمین کہنا پا ہے، آمین کہنے

سے اللہ تعالیٰ دعا ضرور قبول فرماتے ہیں۔

(۴)..... امام کے رکوع میں جانے کے بعد مقتدیوں کو رکوع میں جانا پا ہے۔ اسی طرح

امام کے رکوع سے اٹھنے کے بعد مقتدیوں کو اٹھنا پا ہے، امام رکوع میں پہلے جاتا

ہے، اور پہلے ہی رکوع سے واپس بھی ہو جاتا ہے، اس طرح امام اور مقتدیوں دونوں

کے رکوع کی مقدار برابر ہو جاتی ہے۔

(۵)..... امام رکوع سے اٹھتے وقت ”سمع الله لمن حمده“ کہے گا، مقتدیوں کو پاب ہے کہ ”اللهم ربنا لک الحمد“ کہیں۔

ان صلیتہم فاقیموا صفوفکم: مطلب یہ ہے کہ جب نماز کا ارادہ کرو تو اپنی صفیں درست کرلو، صفوں کو اس طور پر درست کرنا مسنون ہے کہ اس میں کجی یا کشادگی باقی نہ رہے۔

صفوں کی درستگی کی فضیلت

صفوں کی درستگی کی اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بڑی تاکید فرمائی ہے، اور صفوں کی کجی پر بہت سی وعیدیں سنائی ہیں، ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”سووا صفوفکم فان تسوية الصفوف من اقامة الصلوة“ (متفق علیہ) [صفوں کو سیدھا رکھو، اس لئے کہ صفوں کو سیدھا رکھنا نماز کو قائم رکھنے کا حصہ ہے۔]

ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اقیموا الصف فی الصلوة فان اقامة الصف من حسن الصلوة“ (رواہ البخاری) [نماز میں صف کو سیدھا رکھو، اس لئے کہ صف کا سیدھا رکھنا نماز کے حسن میں شامل ہے۔]

ایک روایت میں ہے: ”یسوی صفوفنا حتی کأنما یسوی بها القداح“ (رواہ مسلم: ۱۸۲ / ۱) [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صفوں کو اس طرح سیدھا کرتے تھے، گویا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے ذریعہ سے تیروں کو سیدھا کر رہے ہیں۔]

صفوں کی کجی پر وعید

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صفیں ٹیڑھی کرنے والوں کی شدید مذمت فرمائی ہے، ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اقیموا صفوفکم ثلاثاً واللہ لتقیمن صفوفکم او لیخالفن اللہ بین قلوبکم“ (ابوداؤد: ۹۷) [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین مرتبہ فرمایا کہ اپنی صفوں کو سیدھا رکھو، اللہ کی قسم اپنی صفوں کو ضرور سیدھا کرو، ورنہ اللہ تمہارے دلوں کے اندر اختلاف ڈال دے گا۔]

ایک روایت میں ”بین قلوبکم“ کے بجائے ”بین وجوہکم“ ہے، اس صورت میں یہ وعید ہو جائے گی کہ اللہ تمہارے چہروں کو مسخ کر دے گا۔

ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”لا تختلفوا فختلف قلوبکم“ (رواہ مسلم: ۱/۱۸۱) صف میں آگے پیچھے ہو کر اختلاف مت ڈالو، ورنہ تمہارے دلوں میں اختلاف پیدا ہو جائے گا۔

ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”فوالذی نفسی بیدہ انی لأرى الشیطان یدخل من خلل الصف“ (ابوداؤد: ۹۷) [قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، میں شیطان کو دیکھتا ہوں کہ وہ صف کی کشادگی میں داخل ہو جاتا ہے۔] اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صف کے درمیان جگہ بھی نہ چھوڑنا چاہئے۔

صفوں کی درستگی میں غیر مقلدین کا طریقہ

جب اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صف کی درستگی کی اتنی تاکید فرمائی تو حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین صفوں کی درستگی پر بہت زیادہ توجہ دینے لگے،

چنانچہ روایت میں آتا ہے: ”کان احدنا یلرزق منکبه لمنکب صاحبه وقدمه بقدمه“ [ہم میں سے ہر شخص صف میں اپنے شانہ کو اپنے ساتھی کے شانہ اور اپنے قدم کو اپنے ساتھی کے قدم سے ملا دیتا تھا۔] یہ بخاری میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے، ابو داؤد میں نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ذرا اور وضاحت ہے، ”فرأیت الرجل یلرزق منکبه بمنکب صاحبه ورکتہ برکتہ صاحبه وکعبه بکعبه“ [میں نے دیکھا کہ آدمی اپنے کاندھے کو اپنے ساتھی کے کاندھے سے اپنے گھٹنے کو اپنے ساتھی کے گھٹنے سے اور اپنے ٹخنے کو اپنے ساتھی کے ٹخنے سے ملا دیا کرتا تھا۔]

ہمارے نزدیک ان روایتوں کے معنی یہ ہیں کہ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ایک دوسرے سے مل کر کھڑے ہوتے تھے، اسی طرح مل کر کھڑے ہونے کو ”الزاق“ سے تعبیر کیا ہے، یہاں ”الزاق“ کے حقیقی معنی مراد نہیں، کیونکہ ”الزاق“ کے معنی چپکانے کے ہیں، ظاہری بات ہے یہاں حقیقی معنی مراد لینا ممکن نہیں ہے، چنانچہ مجازی معنی اختیار کئے جائیں گے، اور مجازی معنی ”قرب“ ہوں گے، جیسے کہ ”الزاق“ کے ہم معنی لفظ ”الصاق“ کے نحو کی کتب میں مذکور ہیں، نحو کی کتابوں میں آتا ہے، ”الباء للالصاق“ اور اس کی مثال ”مردت بزید“ ذکر کی جاتی ہے اور اس کی وضاحت کرتے ہوئے یہ بات کہی جاتی ہے، ”ای مردت بمکان یقرب منه زید“ دیکھئے یہاں ”الصاق“ سے قرب ہی مراد لیا گیا ہے، لیکن غیر مقلدین حضرات ان باتوں کی طرف توجہ نہ دے کر بتکلف پیروں سے پیروں کو ملا کر کھڑے ہوتے ہیں، اور ان کا استدلال انہیں احادیث بالا سے ہے، پہلی بات تو یہ ہے کہ ابو داؤد کی حدیث میں ”منکبه بمنکب صاحبه ورکتہ برکتہ صاحبه وکعبه بکعبه“ کے الفاظ ہیں، اب دیکھئے کیا یہ ممکن ہے کہ صف میں ہر ایک دوسرے کے کاندھے سے کاندھا کر ہی کھڑا ہو، اس صورت میں صف میں کھڑے ہونے والے تمام لوگوں کے

قدوں کا برابر ہونا ضروری ہوگا، اور یہ بات محال ہے، نیز حدیث میں آگے ”کعبہ بکعبہ“ ہے، یہاں ”بکعب صاحبہ“ نہیں فرمایا ہے، جیسا کہ اوپر ”بمنکب صاحبہ“ اور ”بسرکبة صاحبہ“ فرمایا ہے، معلوم ہوا کہ اپنے بغل میں کھڑے ہوئے ساتھی کے ٹخنے سے ٹخنہ ملا کر نہیں ہے، اور پھر اگر مان بھی لیا جائے کہ اپنے ساتھی کے ٹخنے مراد ہیں تو بھی حافظ ابن حجرؒ کے قول کے مطابق یہ مبالغہ پر محمول ہوگا، کیونکہ بغل میں کھڑے ہوئے ساتھی کے ٹخنے سے ٹخنہ ملا کر ناممکن ہی نہیں ہے، لہذا غیر مقلدین جو ایک دوسرے کے پیر سے پیر چپکا کر کھڑے ہوتے ہیں وہ طریقہ منشأ حدیث کے مطابق نہیں ہے، نیز یہ طریقہ ہیئت صلاۃ کے خلاف بھی ہے، اور اس صورت میں کشادگی بھی درمیان میں ہو جاتی ہے، جبکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سدّ خلل یعنی کشادگی کو بند کرنے کا حکم دیا ہے۔ ”الزاق“ والی حدیث کا صرف یہ مطلب ہے کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایک ہی خط پر کھڑے ہوتے تھے، اور ایک دوسرے سے مل کر کھڑے ہوتے تھے۔

ثم لیؤمکم احدکم: پھر تم میں سے کوئی شخص تمہارا امام ہو جائے یہ اس صورت میں ہے جب کہ تمام مقتدی عمر اور فضیلت میں برابر ہوں، ورنہ جو امامت کا زیادہ اہل ہوگا اس کو امام بنادیا جائے گا۔

فان اکبر فکبر و: یہاں یہ بتایا جا رہا ہے کہ امام کی موافقت لازم ہے، حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں یہیں سے معلوم ہوا کہ مقتدی کو تمام تکبیرات میں امام کی تکبیرات سے کچھ تاخیر کرنا چاہئے، اگر وہ امام سے آگے بڑھ گیا تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔

وان اقال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین: اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جب امام سورۃ فاتحہ کی قراءت کرے تو مقتدی خاموش رہیں اور سنیں، حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ یہیں سے امام اور مقتدی کے آمین

کہنے میں مقارنت کا انتخاب مستفاد ہو رہا ہے، اس لئے کہ یہ بات معلوم ہے کہ امام کے لئے سورہ فاتحہ سے فراغت کے بعد آمین کہنا مستحب ہے، اور مقتدی سے پہلے رکوع میں چلا جاتا ہے، اور مقتدی سے پہلے رکوع سے واپس بھی آ جاتا ہے۔ لہذا امام اور مقتدی کی رکوع کی مقدار یکساں ہو جاتی ہے۔

و اذ اقرأ فاذنصتوا: حدیث کے اس جزء سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے خاموش کھڑا ہوگا، قراءت نہیں کرے گا۔

نماز میں قراءت کا ذکر

﴿۷۷۰﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأَوَّلِينَ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَيُسْمِعُنَا الْآيَةَ أَحْيَانًا وَيَطْوِلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مَا لَا يُطِيلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَهَكَذَا فِي الْعَصْرِ وَهَكَذَا فِي الصُّبْحِ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۰۷/۱، باب یقرأ فی الآخِرین بفاتحة

الکتاب، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۷۷۰۔ مسلم شریف: ۱۸۵/۱، باب القراءة فی الظهر والعصر، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۲۵۱۔

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی شروع کی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور دو سورتیں پڑھتے تھے، اور اخیر کی دو رکعتوں میں صرف سورہ فاتحہ پڑھتے تھے، اور کبھی کبھی ہمیں کوئی آیت سنا دیتے تھے، اور پہلی

رکعت جتنی لمبی فرماتے تھے، دوسری رکعت اتنی لمبی نہیں فرماتے تھے، اسی طرح عصر میں اور اسی طرح فجر میں۔ (پہلی رکعت کے مقابلہ دوسری رکعت لمبی نہیں فرماتے تھے۔)

تشریح: اس حدیث شریف میں چند باتیں خصوصیت سے بیان کی گئی ہیں۔

(۱)..... آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر میں یعنی چار رکعت والی نماز میں شروع کی دو رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ کسی دوسری سورت کی بھی قراءت فرماتے تھے، اور بقیہ دو رکعت میں صرف سورہ فاتحہ کی تلاوت فرماتے تھے۔

(۲)..... کبھی کبھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کاسری نمازوں میں بھی ایک آدھ آیت جہراً تلاوت کرنا بطور تعلیم کے ہوتا تھا، مقصود یہ تھا کہ مقتدی بھی جان لیں کہ سری نمازوں میں بھی قراءت ہے۔

(۳)..... شروع کی جن دو رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ مزید سورتوں کی تلاوت ہوتی ہے ان دو رکعتوں میں سے پہلی رکعت کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عموماً دوسری رکعت کے مقابلہ میں دراز فرماتے تھے، اس کی وجہ یہ تھی کہ جو لوگ پیچھے رہ گئے ہیں وہ لوگ بھی شامل ہو جائیں۔

و سورتیں: مطلب یہ ہے کہ شروع کی دو رکعتوں میں سے ہر رکعت میں سورہ فاتحہ اور ایک سورت کی تلاوت فرماتے تھے، مجموعی طور پر دو رکعتوں میں دو سورتیں ہو جاتی تھیں۔

احیاناً: سری نماز میں جہراً ایک آدھ آیت سنانا بھی نادرا لوقوع عمل تھا۔

علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سورہ فاتحہ یا سورت کے بعض کلمات سنا کر پڑھتے تھے، (انہی بعض کلمات کے سنانے کو ”الآیۃ“ سے تعبیر کیا ہے) تاکہ علم ہو جائے کہ کون سی سورت تلاوت کی جا رہی ہے، حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ سری نماز میں

آپ کا جہر اُپر ہونا بغیر قصد کے تھا، یا بیان جواز کے لئے تھا، یا اس لئے تھا کہ لوگوں کو قراءت کا علم ہو جائے یا پڑھی جانے والی سورت کا علم ہو جائے۔

صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ حافظ نے جہر اُقرأت کی وجہ میں سے ایک وجہ بیان جواز بیان کی ہے، ہمارے نزدیک آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سری نماز میں جہر اُپر ہونا بیان جواز کے لئے نہیں ہو سکتا، اس وجہ سے کہ امام پر جہری نمازوں میں جہر سری نمازوں میں سراً واجب ہے۔

ہاں بیان جواز سے یہ مراد لیا جاسکتا ہے کہ ایک یا دو آیتوں کا جہر اُتلاوت کرنا اور بقیہ آیات کا سراً تلاوت کرنا سراً ہی شمار ہوتا ہے۔

و یطول فی الركعة الاولى: آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوسری رکعت کے مقابلہ میں پہلی رکعت طویل فرماتے تھے، اس کی وجہ حافظ ابن حجرؒ بیان فرماتے ہیں کہ پہلی رکعت میں نشاط زیادہ ہوتا ہے، تو خشوع و خضوع بھی زیادہ ہوگا، لہذا پہلی رکعت دراز کی جائے گی، اس کے علاوہ رکعتیں ہلکی رکھی جائیں گی تاکہ کتابت نہ ہو۔

آخر کی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کا حکم

آخر کی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ شوافع و حنابلہ شروع کی دو رکعتوں کی طرح آخر کی رکعتوں میں بھی فاتحہ ضروری قرار دیتے ہیں، حنفیہ کے یہاں مشہور قول یہ ہے کہ آخری دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کی قراءت واجب نہیں ہے، بلکہ مسنون ہے۔

سری نمازوں میں جہراً قراءت: حدیث باب کے اندر راوی نقل

کرتے ہیں، ”یسمعنا الآیۃ احیاناً“ سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سری نماز میں کبھی کبھی ایک آدھ آیت جہراً بھی تلاوت فرماتے تھے۔

حنفیہ کے یہاں جہری نمازوں میں جہراً اور سری نمازوں میں سرّاً قراءت کرنا واجب ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسی پر مواظبت فرمائی ہے، اگر کوئی شخص سری نماز میں جہر کرتا ہے یا جہری نماز میں سر کرتا ہے تو اگر یہ بھولے سے ہے تو واجب چھوٹنے کی وجہ سے سجدہ سہو واجب ہوگا، لیکن اگر سری نماز میں جہر آیا جہری نماز میں سرّاً ”ما یجوز بہ الصلوة“ کی مقدار سے کم ہے تو وہ معاف ہے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سری نمازوں میں جو جہر فرماتے تھے وہ ”ما یجوز بہ الصلوة“ کی مقدار سے کم ہوتا تھا، لہذا ایسی صورت میں کوئی اشکال نہیں رہا، اور اگر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”ما یجوز بہ الصلوة“ کی مقدار تاوات فرمائی تو یہ کہا جائے گا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تلاوت فرمانے کا مقصد تعلیم تھا، جس طرح آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آمین کو تعلیم کی غرض سے زور سے کہا ہے، جیسا کہ وائل بن حجر کی روایت گزر چکی۔ ”یمد بہ صوتہ ما ارادہ الا لیعلمنا“ [آمین کہتے وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی آواز بلند کی، میں یہ سمجھتا ہوں کہ آپ کا مقصد ہمیں تعلیم دینا تھا] اسی طرح سری نماز میں آپ تعلیم کی غرض سے جہر فرماتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

پہلی رکعت کی طوالت

حدیث باب کے الفاظ ”کان یطول فی الركعة الاولى“ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلی رکعت کو طویل فرماتے تھے۔ حدیث باب میں ظہر، عصر اور فجر کا تذکرہ ہے، بقیہ نمازوں کو بھی اسی پر قیاس کیا جائے گا، کیونکہ پہلی رکعت کو طول دینے کی جو علت ہے وہ مشترک ہے، یہ علت کیا ہے؟ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ہی کی روایت جو کہ ابو داؤد میں ہے اس کی صراحت ہے، وہ بیان کرتے ہیں: ”فَظَنَّا أَنَّهُ يَرِيدُ بِذَلِكَ أَنْ يَدْرِكَ النَّاسَ الرَّكْعَةَ الْأُولَى“ [ہم یہ سمجھتے ہیں کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقصد یہ تھا کہ لوگ پہلی رکعت پالیں] یہی جمہور کا مذہب ہے، امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ صرف فجر کی پہلی رکعت کو طویل کیا جائے گا کیونکہ یہ نیند اور غفلت کا وقت ہے، دیگر نمازوں میں قراءت کے اعتبار سے پہلی اور دوسری رکعتوں کا طول برابر رہے گا۔

اور جن احادیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ مطلقاً پہلی رکعت طویل ہوگی اس کی توجیہ یہ کی جاتی ہے کہ رکعت اولیٰ میں ثناء تسمیہ وغیرہ کا اضافہ ہے، اس لئے وہ طویل ہوتی ہی ہے، ورنہ اصل قراءت کے اعتبار سے دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔

مسلم شریف کی روایت ہے: ”كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ قَدْرَ ثَلَاثِينَ آيَةً وَفِي الْآخِرَيْنِ قَدْرَ خَمْسِ عَشْرِ آيَةً“ (رواہ مسلم: ۱۸۶ / ۱) [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں شروع کی دو رکعتوں میں سے ہر رکعت میں تیس آیتوں کے بقدر تلاوت فرماتے تھے، اور اخیر کی دو رکعتوں میں سے ہر رکعت میں پندرہ آیتوں کی بقدر تلاوت فرماتے تھے۔]

حدیث بالا سے واضح ہو گیا کہ شروع کی دو رکعتوں میں قراءت کے اعتبار سے کمی بیشی نہیں ہے، البتہ فجر کی نماز دیگر احادیث کی بنا پر اس سے مستثنیٰ ہے۔

ظہر اور عصر میں قراءت کی مقدار

﴿٤٤١﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَحْزُرُ قِيَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الظُّهْرِ

وَالْعَصْرِ فَحَزَرْنَا قِيَامَهُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ قَلْبَ قِرَاءَةِ الْمَنْزِيلِ السُّجْدَةِ وَفِي رِوَايَةٍ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ قَلْبَ ثَلَاثِينَ آيَةً وَحَزَرْنَا قِيَامَهُ فِي الْآخِرَتَيْنِ قَلْبَ النِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ وَحَزَرْنَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ مِنَ الْعَصْرِ عَلَى قَلْبِ قِيَامِهِ فِي الْآخِرَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَفِي الْآخِرَتَيْنِ مِنَ الْعَصْرِ عَلَى النِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱۸۵/۱، ۱۸۶/۱، باب القراءة فی الظهر والعصر، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۴۵۲۔

حل لغات: نحزُرُ حَزَر (ن) حَزَرًا اندازہ کرنا، تخمینہ لگانا۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ظہر اور عصر کی نماز میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کا اندازہ لگاتے تھے، چنانچہ ہم نے اندازہ لگایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی شروع کی دو رکعتوں میں ”المنزل“ کی قراءت کے بقدر قیام فرماتے ہیں اور ایک روایت میں ہے کہ ہر رکعت میں تیس آیات کی تلاوت کے بقدر قیام فرماتے ہیں، اور آخر کی دو رکعتوں کے قیام کا ہم نے اندازہ لگایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے نصف کے بقدر قیام فرماتے ہیں، اور ہم نے عصر کی نماز کی پہلی دونوں رکعتوں کے بارے میں اندازہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان دونوں رکعتوں میں ظہر کی آخری دو رکعتوں کے بقدر قیام فرماتے ہیں، اور عصر کی آخری دو رکعتوں میں شروع رکعتوں کے نصف حصہ کے بقدر قیام فرماتے ہیں۔

تشریح: اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ظہر اور عصر کی رکعتوں میں قیام کی مقدار کا ذکر ہے، حدیث باب سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی شروع کی دو رکعتوں میں اتنی دیر قیام فرماتے تھے جتنی

دیر میں سورہ ”آلم تنزیل السجدة“ کی تاہوت کی جاتی ہے، اور سورہ سجدہ میں کل انتیس آیات ہیں، تو حاصل یہ نکلا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انتیس (۲۹) آیات تاہوت کرنے کے بقدر قیام فرماتے تھے، اسی مفہوم کی وضاحت اس حدیث میں ہے۔ اور اوپر بھی مذکور ہوئی، یعنی ”کان یقرأ فی صلوۃ الظهر فی الاولین فی کل رکعة قدر ثلاثین آية“ اور یہ تو ظہر کی شروع کی دو رکعت کا معاملہ تھا، آخر کی دو رکعتوں میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قیام شروع کی رکعتوں کے مقابلہ میں نصف ہوتا تھا، معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی کبھی آخر کی رکعتوں میں بھی سورہ فاتحہ کے علاوہ بھی قراءت فرماتے تھے، اور آخری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے علاوہ بھی قرأت فرمانا بیان جواز کے لئے تھا۔

اور عصر کی نماز میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی شروع کی دو رکعت میں ظہر کی آخری دو رکعتوں کے بقدر قیام فرماتے تھے، اور عصر کی آخری دو رکعتوں کا قیام شروع کی دو رکعت کے قیام کے نصف کے بقدر ہوتا تھا۔

نماز ظہر میں ”واللیل“ پڑھنے کا ذکر

﴿۷۷۲﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ بِاللَّيْلِ إِذَا
يَغْشَىٰ وَفِي رَوَايَةٍ بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ وَفِي الْعَصْرِ نَحْوَ ذَلِكَ
وَفِي الصُّبْحِ أَطْوَلَ مِنْ ذَلِكَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۸۷۷ / ۱، باب القراءة فی الصبح، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر: ۴۵۹۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر میں ”واللیل اذا یغشی“ کی تلاوت فرماتے تھے، اور ایک روایت میں ہے کہ ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ کی قراءت فرماتے تھے، اور عصر میں بھی اس مقدار میں قراءت فرماتے تھے، اور صبح کی نماز میں اس سے طویل قراءت فرماتے تھے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں کبھی ”واللیل“ پڑھتے تھے، کبھی ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ پڑھتے تھے، اور عصر کی نماز میں بھی ظہر کی نماز کے بقدر تلاوت کرتے تھے، جب کہ فجر میں زیادہ لمبی قراءت کرتے تھے۔

یہاں یہ بات مذکور ہے کہ ظہر کی نماز میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سورہ ”واللیل“ کی قراءت فرماتے تھے۔

حقیقت یہ ہے کہ بہت سی روایات ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تلاوت کا ذکر ہے جس راوی نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جو سورت پڑھتے سنا روایت کیا ہے۔

قراءت مسنونہ

فقہاء احناف نے نمازوں میں قراءت کی مسنون مقدار بیان کی ہے، اس کے مطابق فجر اور ظہر کی نمازوں میں سورہ فاتحہ کے بعد طویل مفصل میں سے کسی سورت کا پڑھنا مسنون ہے، سورہ ”حجرات“ سے سورہ ”ہروج“ تک کی سورتیں طویل مفصل کہلاتی ہیں، عصر اور عشاء کی نمازوں میں سورہ فاتحہ کے بعد اوسط مفصل میں سے کسی سورت کا پڑھنا مسنون ہے، سورہ ”ہروج“ سے سورہ ”لم یکن“ تک کی سورتیں اوسط مفصل کہلاتی ہیں، اور مغرب کی

نماز میں قصار مفصل کی سورتوں میں سے کسی سورت کا پڑھنا مسنون ہے، سورہ ”لم یکن“ سے سورہ ”ناس“ تک کی سورتیں قصار مفصل کہلاتی ہیں۔

نماز مغرب میں قراءتِ مسنونہ

﴿۷۷۳﴾ وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۰۵ / ۱، باب الجهر فی المغرب، کتاب

الاذان، حدیث نمبر: ۷۶۵۔ مسلم شریف: ۱۸۷ / ۱، باب القراءة فی الصبح، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۴۶۳۔

ترجمہ: حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز میں سورہ طور پڑھتے ہوئے سنا۔

تشریح: بالطور: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عام معمول مغرب کی نماز میں قصار مفصل کی سورتوں میں سے کسی سورت کے پڑھنے کا تھا۔ سلیمان بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے: ”فكان يقرأ في الصبح بطوال المفصل وفي المغرب بقصار المفصل“ لیکن حدیث باب سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مغرب کی نماز میں سورہ طور پڑھی، جو کہ طوال مفصل میں سے ہے، فتح الباری (ص: ۲/۴۹۴) میں یہ بات لکھی ہے کہ ممکن ہے یہاں ”بالطور“ کا ”ب“ ”من“ کے معنی میں ہو، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”عینا يشرب بها عباد الله“ میں ”بھا“ کا ”ب“ ”من“ کے معنی میں ہے۔

امام مالکؒ مغرب کی نماز میں طویل سورتوں کے پڑھنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں، جب کہ امام شافعیؒ اس کو مکروہ قرار نہیں دیتے ہیں، اور نہ مستحب قرار دیتے ہیں، حافظ ابن حجرؒ کے قول کے مطابق اس سلسلہ میں اصل یہ ہے کہ جو چیز حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہو اور اس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مواظبت فرمائی ہو تو وہ مستحب ہوتی ہے، اور جس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مواظبت نہیں فرمائی، لیکن وہ چیز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے اس کو جائز کہیں گے، مکروہ نہیں کہیں گے، مغرب کی نماز میں طوال مفصل کا پڑھنا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، لیکن مواظبت ثابت نہیں ہے، اس لئے اس کو مستحب نہیں کہیں گے البتہ مکروہ بھی نہیں کہا جائے گا۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں کبھی کبھی طویل قراءت فرمائی ہے، اس کی وجہ یا تو بیان جواز ہے، یا پھر آپ کو یہ بات معلوم تھی کہ مقتدیوں کو طویل قراءت میں مشقت نہیں ہوگی۔ بلکہ خوشی ہوگی۔

اس حدیث کے راوی جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بدر کے قیدیوں کے سلسلہ میں بات کرنے کے لئے تشریف لائے، مغرب کی نماز میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سورہ طور کی تلاوت فرمائی، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت: ”ان عذاب ربک لواقع“ تلاوت فرمائی تو جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں ”کانما صدع قلبی“ [میرا دل ریزہ ریزہ ہو گیا] اور جب ”ام خلقوا من غیر شیء“ سے ”المصیطرون“ تک سنا تو میرا حال یہ ہوا کہ ”کانما قلبی یطیر“ [ایسا لگتا تھا کہ میرا دل اڑ جائے گا] اور ایک روایت میں ہے: ”وذلك اول ما وقر الايمان في قلبي“ یہ وہ پہلی چیز تھی جس نے میرے دل میں ایمان کو جاگزیں کر دیا۔

اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر کافر و فاسق اپنے کفر اور فسق کے زمانہ کی سنی

ہوئی باتیں بیان کرتے ہیں تو وہ معتبر ہوں گی، لیکن شرط یہ ہے کہ جس وقت وہ بیان کر رہے ہیں اس وقت ان کے اندر صفت عدالت موجود ہو۔

ایضاً

﴿۷۷۴﴾ وَعَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۵ / ۱۰۱، باب القراءة فی المغرب، کتاب الاذان، حدیث نمبر: ۷۶۳۔ مسلم شریف: ۸۷ / ۱، باب القراءة فی الصبح، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۴۶۲۔

ترجمہ: حضرت ام فضل بنت حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز میں سورۃ ”والمرسلات عرفاً“ پڑھتے ہوئے سنا۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی کبھی مغرب کی نماز میں لمبی سورتیں تلاوت فرماتے تھے، اصل میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں کوفہ کے حاکم حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس یہ لکھ کر بھیجا تھا کہ فجر اور ظہر میں طوال مفصل، اور عصر اور عشاء میں اوساط مفصل اور مغرب میں قصار مفصل کا عمل اختیار کیا جائے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ ہدایت اس لئے دی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معمول بھی اسی کے مطابق تھا، کبھی کبھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے خلاف بھی کیا ہے۔

بخاری کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: ”عن ابن عباس رضی اللہ عنہ انہ قال ان ام الفضل سمعته وهو یقرأ والمرسلات“ [ام فضل نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ”و المرسلات عرفاً“ پڑھتے ہوئے سنا] ام فضل رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے سننے کے بعد کہا بیٹے تم نے اس سورت کی تلاوت کر کے مجھے یہ بات یاد دلا دی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سب سے آخری مغرب کی نماز میں یہی ”سورۃ والمرسلات“ تلاوت فرمائی تھی۔

چونکہ ”سورۃ والمرسلات“ قصار مفصل میں سے نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ مغرب میں لمبی سورتیں پڑھنے کی بھی گنجائش ہے، اس لئے کبھی کبھی لمبی سورتیں بھی پڑھ لینا پابجئے تاکہ اس سنت پر بھی عمل ہوتا رہے۔ (تعلیق الصبح: ۳۷۳/۱)

امام مقتدی کی رعایت کے ساتھ قراءت کرے

﴿۷۷۵﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بَنِ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَأْتِي قَوْمَهُ قَوْمَهُ فَصَلَّى لَيْلَةً مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ أَتَى قَوْمَهُ فَأَمَّهُمْ فَافْتَتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَانْحَرَفَ رَجُلٌ فَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى وَحْدَهُ وَانْصَرَفَ فَقَالُوا لَهُ أَنَا فُتِّتَ يَا فُلَانُ قَالَ لَا وَاللَّهِ وَلَا يَتَيْنُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تُخْبِرْنَهُ فَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا أَصْحَابُ نَوَاضِحٍ نَعْمَلُ بِالنَّهَارِ وَإِنْ مُعَاذًا صَلَّى مَعَكَ الْعِشَاءَ ثُمَّ أَتَى قَوْمَهُ فَافْتَتَحَ

بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَاَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَقَالَ يَا مُعَاذُ! أَفَتَأْتِ أَنْتَ إِقْرَأُ وَالشَّمْسُ
وَضُحَاهَا، وَالضُّحَى، وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى، وَسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى۔
(متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۹۸ / ۱، باب من شکى امامه اذا طول،
کتاب الاذان، حدیث نمبر: ۷۰۵۔ مسلم شریف: ۱۸۷ / ۱، باب القراءة فی
العشاء، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۴۶۵۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت معاذ بن جبل
رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے تھے، پھر
واپس آ کر اپنی قوم کی امامت کرتے تھے، ایک رات نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ
عشاء کی نماز پڑھی، پھر اپنی قوم میں تشریف لائے اور ان کی امامت کی، حضرت معاذ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ نے سورہ بقرہ کی قراءت شروع کی اتنے میں ایک صاحب نے سلام پھیر لیا اور انہوں
نے تنہا نماز پڑھی اور چلے گئے، لوگوں نے ان صاحب سے کہا کہ کیا تم منافق ہو گئے ہو؟ وہ
صاحب بولے نہیں، اللہ کی قسم میں منافق نہیں ہوں، میں نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
پاس ضرور جاؤں گا، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس واقعہ سے مطلع کروں گا، چنانچہ
وہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے اور انہوں نے کہا اے اللہ کے
رسول! ہم اونٹوں والے ہیں، ہم دن کو محنت کرتے ہیں اور معاذ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے
آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ عشاء پڑھی، پھر اپنی قوم میں واپس آئے، اور انہوں نے
سورہ بقرہ کی قراءت شروع کی، حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت معاذ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے اور ارشاد فرمایا: ”کیا فتنہ میں ڈالنے والا ہے؟ اے معاذ!

”والشمس وضحاها، والضحی، واللیل اذا یغشی“ اور سبح اسم ربک الاعلیٰ“ پڑھا کرو۔“

تشریح: امام کو مقتدیوں کی رعایت کرتے ہوئے نماز پڑھانا چاہئے، اگر جماعت میں شامل لوگ کمزور سن رسیدہ اور ضرورت مند ہوں تو قراءت مختصر کرنا چاہئے، اگر کوئی امام مقتدیوں کی رعایت نہیں کرتا ہے، تو مقتدیوں کو خود امام سے اور اگر امام نہ مانے تو حکام بالا سے شکایت کرنے کا حق ہے، اور شکایت کرنا غیبت میں شمار نہ ہوگا۔

بخاری شریف میں اس حدیث سے پہلے اسی مفہوم کی ایک اور حدیث ہے اس میں یہ بات ہے کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک امام کے بارے میں اسی قسم کی لمبی قراءت کرنے کی شکایت ملی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو غصہ آ گیا اور فرمایا: ”یا ایہا الناس ان منکم منفورین فمن ام منکم الناس فلیتجوز فان خلفه الضعیف والکبیر وذا الحاجة“ [اے لوگو! بلاشبہ تم میں سے بعض لوگ نفرت دلانے والے ہیں تم میں سے جو شخص لوگوں کی امامت کرے تو اس کو اختصار ملحوظ رکھنا چاہئے، کیونکہ امام کے پیچھے جماعت میں کمزور سن رسیدہ اور ضرورت مند لوگ بھی ہوتے ہیں۔]

کان معان بن جبل یصلی مع النبی: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے مسجد نبوی میں عشاء کی نماز میں شرکت فرماتے تھے، پھر واپس اپنی قوم میں جا کر عشاء کی فرض نماز ادا فرماتے تھے۔

حدیث کے اس جزء سے یہ بحث چھڑتی ہے کہ کیا نفل نماز پڑھنے والے کے پیچھے فرض نماز ادا کر سکتے ہیں؟ اس کو اصطلاح میں ”اقتداء المفترض خلف المتفل“ کہتے ہیں۔

اس سلسلہ میں امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ”اقتداء المفترض خلف المتفل“ جائز ہے، اور وہ حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں، امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ حضرت معاذ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے عشاء کی نماز ادا کر لی تو ان کا فریضہ ساقط ہو گیا، اب جب محلہ والوں کی امامت کر رہے ہیں تو ظاہری بات ہے کہ نفل ہی کی نیت کی ہوگی، جب کہ محلہ والے فرض کی ادائیگی کے لئے جماعت میں شریک ہوئے ہوں گے، اس واقعہ کی اطلاع آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی ہوئی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر نکیر نہیں فرمائی، معلوم ہوا ”اقتداء المفترض خلف المتنفل“ جائز ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ”اقتداء المفترض خلف المتنفل“ جائز نہیں، امام صاحب کی دلیل حدیث ”الامام ضامن“ (رواہ ابوداؤد و الترمذی) ہے، امام کی نماز مقتدی کی نماز کو متضمن ہوتی ہے، اور قاعدہ ہے کہ کوئی شی اپنے سے قوی چیز کو متضمن نہیں ہو سکتی، اس وجہ سے نفل پڑھنے والے امام کی نماز بھی فرض پڑھنے والے مقتدی کی نماز کو متضمن نہیں ہو سکتی، کیونکہ فرض نماز نفل نماز سے قوی ہے۔

حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ فرض کی ادائیگی کی نیت کے ساتھ شریک ہوتے تھے، یا نفل کی ادائیگی کی نیت سے، یہ چیز بغیر نیت کرنے والے کے بیان کے تحقیقی طور پر معلوم نہیں ہو سکتی؛ احتمال دونوں باتوں کا ہے، البتہ اگر نفل کی نیت مان لیں تو اس میں کسی کا اختلاف نہیں رہے گا، لہذا یہی ماننا زیادہ بہتر ہے، حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایسا اس وجہ سے کرتے تھے تاکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقتداء بھی حاصل ہو جائے اور جماعت کے ساتھ شامل ہو کر اپنے محلہ میں نماز پڑھانے کا ثواب بھی مل جائے۔

عشاء کی نماز میں قراءت

﴿۷۷﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ وَالزُّيُوتِ
وَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۶/۱۰۱، باب القراءة فی العشاء، کتاب
الاذان، حدیث نمبر: ۷۶۹۔ مسلم شریف: ۸۷/۱، باب القراءة فی العشاء،
کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۴۶۴۔

ترجمہ: حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عشاء کی نماز میں ”سورۃ التین والزیتون“ پڑھتے ہوئے سنا، اور
میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ کسی اچھی آواز والے کو نہیں سنا۔

تشریح: سورۃ التین اوساط مفصل میں سے ہے، اور عشاء کی نماز میں اوساط
مفصل میں شامل سورتوں کی تلاوت کرنا بہتر ہے، حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس
حدیث میں مزید یہ بات کہی ہے کہ میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ دل
کش آواز کسی کی نہیں سنی۔

اس حدیث کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے: ”انہ علیہ السلام قال ما
بعث اللہ نبیاً قط الا بعثہ حسن الوجه حسن الصوت، حتی بعث اللہ نبیکم
فبعثہ حسن الوجه وحسن الصوت“ [اللہ تعالیٰ نے جتنے بھی نبی بھیجے سب کے سب
حسین اور اچھی آواز والے ہوتے تھے اور تمہارے پاس جس نبی کو بھیجا وہ شکل و صورت میں
حسین اور دل کش آواز والا ہے۔]

نماز فجر کی قراءت

﴿۷۷۷﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ بَقِ وَالْقُرْآنِ
الْمَجِيدِ وَنَحْوَهَا وَكَانَتْ صَلَاتُهُ بَعْدَ تَخْفِيفًا - (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۸۷ / ۱، باب القراءة فی الصبح، کتاب
الصلوة، حدیث نمبر: ۴۵۸۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے
حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فجر میں سورہ ”ق“ والقرآن المجید“ اور اس جیسی
سورت پڑھتے ہوئے سنا، اور فجر کی نماز کے علاوہ نمازیں ہلکی ہوتی تھیں۔

تشریح: اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فجر کی نماز میں سورہ ”ق“ اور اس کے مانند سورتیں بھی پڑھی ہیں، اس حدیث سے یہ بات
بھی سمجھ میں آتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر کی نماز میں دیگر نمازوں کی بنسبت
لمبی قراءت فرماتے تھے۔

كَانَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ بَقِ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ: حضرت
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہجرت کے بعد شروع دور میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم
اجمعین کی جماعت کم ہونے کی وجہ سے لمبی قراءت فرماتے تھے، پھر جب تعداد زیادہ ہو گئی اور
ان میں بہت سے تجارت و زراعت سے وابستہ لوگ تھے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے ان پر مہربانی فرماتے ہوئے لمبی قراءت میں تخفیف فرمادی، صاحب مرقاة لکھتے ہیں کہ
”ابن حجر کہتے ہیں کہ اس جیسے موقع پر لفظ ”کان“ دوام و استمرار کا فائدہ دیتا ہے، جیسے کہ اہل
عرب کا قول ہے ”کان حاتم یکرّم الضیف“ اس میں ”کان“ دوام کے معنی دے رہا ہے،
بعض دیگر لوگوں نے کہا ہے کہ عرف کے اعتبار سے دوام کا فائدہ دیتا ہے، اصل وضع کے اعتبار
سے نہیں دیتا ہے، اسی بناء پر کہا گیا ہے کہ ان احادیث میں ”لفظ کان“ استمرار کے لئے نہیں

ہے، یعنی حدیث کا مطلب یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی کبھی فجر کی نماز میں ”ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ“ اور اس کے مثل سورت پڑھی ہے، یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دائمی عمل نہیں تھا۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ کے فرمان ”وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا“ استمرار کے لئے نہیں ہے، اور اس طرح باری تعالیٰ کے فرمان ”كَيْفَ نَكْلَمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا“ میں بھی ”كان“ استمرار کے لئے نہیں ہے۔

فجر کی نماز میں سورۃ اذا الشمس پڑھنا

﴿۷۷۸﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ - (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۱۸۶، باب القراءة فی الصبح، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر: ۴۵۶۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن حرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فجر کی نماز میں ”واللیل اذا عسس“ پڑھتے ہوئے سنا۔

تشریح: حضرت عمرو بن حرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت بھی کی ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے احادیث بھی سنی ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے سر پر دست شفقت بھی پھیرا ہے، اور برکت کی دعاء بھی دی ہے، یہ صحابی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وسلم کو فجر کی نماز میں ”واللیل اذا عسعس“ یعنی سورہ ”اذا الشمس کورت“ کی تلاوت کرتے ہوئے سنا، یہ سورت طوال مفصل میں سے ہے، اور فجر کی نماز میں طوال مفصل میں سے کسی سورت کا پڑھنا افضل ہے، امام نوویؒ کی صراحت کے مطابق ”سورہ حجرات“ سے ”سورہ بروج“ تک طوال مفصل کی سورتیں ہیں۔

فجر کی نماز میں سورہ مؤمنون کی تلاوت

﴿۷۷۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصُّبْحَ بِمَكَّةَ فَاسْتَفْتَحَ سُورَةَ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى جَاءَ ذِكْرُ مُوسَى وَهَارُونَ أَوْ ذِكْرُ عِيسَى أَخَذَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُعْلَةً فَرَكَعَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۸۶، باب القراءة فی الصبح، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر: ۴۵۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن سائب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں مکہ میں فجر کی نماز پڑھائی، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نماز میں سورہ ”مؤمنین“ کی تلاوت فرمائی، یہاں تک کہ جب حضرت موسیٰ و حضرت ہارون علیہما السلام کا ذکر آیا، یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر آیا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کھانسی آگئی، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رکوع میں چلے گئے۔

تشریح: سورہ ”مؤمنون“ کی آیت ”ثم ارسلنا موسیٰ و اخاه هارون“ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام کا تذکرہ ہے، اور

”و جعلنا ابن مریم وامه“ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تذکرہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلی آیت جس میں حضرت موسیٰ و حضرت ہارون علیہما السلام کا تذکرہ ہے، اس پر پہنچے، یا دوسری آیت جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تذکرہ ہے، اس پر پہنچے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اس قدر گریہ طاری ہوا کہ آپ کو کھانسی آنے لگی، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قراءت کی تکمیل نہیں کر سکے اور رکوع میں چلے گئے۔

فائدہ: حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ ایک رکعت میں پوری سورت پڑھنا ضروری نہیں۔

جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سورۃ السجدہ کی تلاوت

﴿۸۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِالْمِ تَنْزِيلُ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَىٰ وَفِي الثَّانِيَةِ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۲۲/۱، باب ما يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة. كتاب الجمعة، حديث نمبر: ۸۹۱۔ مسلم شریف: ۲۸۸/۱، باب ما يقرأ في يوم الجمعة، كتاب الجمعة، حديث نمبر: ۸۸۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن فجر کی نماز میں پہلی رکعت میں ”الم تنزیل“ اور دوسری رکعت میں ”هل اتى على الانسان“ کی تلاوت فرماتے تھے۔

تشریح: اس حدیث شریف سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن فجر کی نماز میں پہلی رکعت اور دوسری رکعت میں بالترتیب ”سورۃ سجدہ“ اور ”سورۃ دھر“ پڑھی ہے، ان دونوں سورتوں کا جمعہ کے دن پڑھنا مستحب

ہے، لیکن کبھی کبھی ترک بھی کر دینا پاتا ہے تاکہ ان دونوں سورتوں کے پڑھے جانے کا وجوب ظاہر نہ ہو۔

جمعہ کے دن ان سورتوں کے پڑھنے کی وجہ شاید یہ ہے کہ ان سورتوں میں جنت و جہنم اور ان کے اہل کا تذکرہ ہے، اور قیامت کے احوال کا بیان ہے، اور یہ سب جمعہ کے دن ہی ہوتا ہے۔

جمعہ کی نماز میں سورۃ الجمعہ کی تلاوت

﴿۷۸۱﴾ وَعَنْ عَبِيدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ
إِسْتَخْلَفَ مَرْوَانُ أَبَاهُ رِيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى الْمَدِينَةِ وَخَرَجَ
إِلَى مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ الْجُمُعَةَ فَقَرَأَ سُورَةَ الْجُمُعَةِ فِي السَّجْدَةِ
الْأُولَى وَفِي الْآخِرَةِ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهِمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۸۷/۱، باب ما یقرأ فی صلوۃ الجمعة۔

کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۸۷۷۔

ترجمہ: حضرت عبید اللہ بن ابورافع رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ مروان نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مدینہ منورہ پر اپنا خلیفہ مقرر کیا، اور خود مکہ مکرمہ کے سفر پر روانہ ہو گیا، تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ہم کو جمعہ کی نماز پڑھائی، چنانچہ انہوں نے پہلی رکعت میں (سورۃ فاتحہ کے بعد) سورۃ جمعہ کی تلاوت فرمائی اور دوسری رکعت میں سورۃ ”اذا جاءک المنافقون“ کی تلاوت فرمائی، پھر انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جمعہ کے دن ان سورتوں کی تلاوت کرتے ہوئے سنا ہے۔

تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جمعہ کی نماز میں پہلی رکعت میں سورۃ جمعہ اور دوسری رکعت میں سورۃ ”اذا جاءک المنافقون“ کی تلاوت سنی تھی؛ لہذا جب مروان نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنا نائب مقرر کیا، تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی جمعہ کی نماز میں ان ہی دونوں سورتوں کی تلاوت فرمائی۔

المسجد الاولیٰ: سجدہ اولیٰ سے مراد پہلی رکعت ہے۔
فائدہ: حدیث پاک سے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے اتباع سنت کے اہتمام کا بھی علم ہوا۔

نماز جمعہ میں ”سورۃ جمعہ“ اور ”سورۃ منافقون“ پڑھنے کی حکمت

علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن مذکورہ بالا دونوں سورتوں کا جمعہ کی نماز میں پڑھنا مستحب ہے، حکماء نے کہا ہے کہ سورۃ جمعہ پڑھنے کی حکمت یہ ہے کہ اس میں نماز جمعہ کے وجوب اور اس کے علاوہ دیگر احکام موجود ہیں، اسی کے ساتھ اس میں توکل علی اللہ اور اللہ تعالیٰ کے ذکر کی ترغیب ہے، اور سورۃ منافقون پڑھنے کی حکمت یہ ہے کہ جمعہ کے دن اکثر منافق حاضر ہوتے ہیں، اس سورت کے پڑھنے سے منافقوں کو تنبیہ بھی ہوگی، اور وہ اپنے بارے میں وارد شدہ دھمکیوں سے سبق لیں گے، اس حدیث اور دیگر احادیث کے سامنے رکھنے سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ جمعہ کی نماز میں پہلی رکعت میں سورۃ جمعہ اور دوسری رکعت میں سورۃ منافقون یا پھر پہلی رکعت میں ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ اور دوسری رکعت میں ”هل اتک“ یا پھر پہلی رکعت میں سورۃ جمعہ اور دوسری رکعت میں ”هل اتک حدیث الغاشیة“ پڑھنا بہتر ہے، یہ تینوں طریقے سنت سے ثابت شدہ اور باعث ثواب ہیں۔ (فتح الملہم: ۲/۴۱۹)

نماز عید و جمعہ میں قراءت مسنونہ

﴿۷۸۲﴾ وَعَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ وَفِي الْجُمُعَةِ بِسَبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ وَإِذَا اجْتَمَعَ الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ قَرَأَ بِهِمَا فِي الصَّلَاتَيْنِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۸۸/۱، باب ما یقرأ فی صلوة الجمعة،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۸۷۸۔

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عیدین اور جمعہ کی نماز میں ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ اور ”هل اتاک حدیث الغاشیة“ کی تلاوت فرماتے تھے، اور جب عید اور جمعہ ایک ہی دن میں جمع ہو جاتے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دونوں نمازوں میں یہی دونوں سورتیں تلاوت فرماتے تھے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی کبھی عیدین اور جمعہ کی نماز میں پہلی رکعت میں ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ اور دوسری رکعت میں ”هل اتاک حدیث الغاشیة“ تلاوت فرماتے تھے، اور جمعہ اور عیدین میں سے کوئی عید ایک ہی دن ہو جاتی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دونوں نمازوں میں مذکورہ سورتیں پڑھ لیا کرتے تھے، یہاں جمعہ کی نماز میں ”سبح اسم ربک“ اور ”هل اتاک حدیث الغاشیة“ پڑھنے کا ذکر ہے، جب کہ ما قبل کی حدیث میں جمعہ کی نماز میں سورہ منافقون پڑھنے کا ذکر تھا، معلوم ہوا کہ حدیث باب میں جن سورتوں کا ذکر ہے ان کو پڑھتے تھے، اور کبھی ان سورتوں کو پڑھتے تھے

جن کا مقابل کی حدیث میں ذکر ہے، اور کبھی ان کے علاوہ سورتیں بھی پڑھتے تھے۔

قرأ بلهما فی الصلوتین: اس جز سے یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ عیدین کی نماز میں ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ اور ”هل اتاک حدیث الغاشیة“ پڑھنا مستحب ہے، جب کہ اگلی حدیث میں اس بات کا تذکرہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیدین کی نماز میں سورہ ”ق والقرآن المجید“ اور ”اقتربت الساعة“ کی تلاوت فرماتے تھے۔ اصل بات یہ ہے کہ جب عید اور جمعہ ایک ہی دن پڑتا تو آپ تحفیف کی بناء پر حدیث باب میں موجود سورتیں پڑھتے تاکہ مدینہ کے عوالی سے جو لوگ آئے ہیں اور ان کو جمعہ پڑھ کر اپنے گھروں کو لوٹنا ہے ان کے حق میں تحفیف ہو سکے، اور وہ لوگ بسہولت گھر پہنچ کر بقیہ دن اپنے اہل و عیال کے ساتھ گزاریں، اور جب عید جمعہ کے دن کے علاوہ ہوتی تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید کی نماز میں سورہ ”ق والقرآن المجید“ اور ”اقتربت الساعة“ وغیرہ پڑھتے تھے، لیکن یہ پڑھنا التزام کے ساتھ نہیں ہوتا تھا۔

عید کی نماز میں سورہ ”ق“ پڑھنا

﴿٤٨٣﴾ وَعَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَأَلَ أَبَا وَاقِدٍ اللَّيْثِيَّ مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ كَانَ يَقْرَأُ فِيهِمَا بِقِ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَاقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۲۹۱، باب ما یقرأ فی صلوة العیدین،

کتاب العیدین، حدیث نمبر: ۸۹۱۔

ترجمہ: حضرت عبید اللہؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو واقد لیشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی نماز میں کیا قراءت فرماتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید کی نماز میں سورہ ”ق وَالْقُرْآن الْمَجِيد“ اور سورہ ”اقتربت الساعة“ کی قراءت فرماتے تھے۔

تشریح: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو واقد لیشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا کہ عیدین کی نماز میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کوئی سورتیں قراءت فرماتے تھے؟ سوال کا مقصد یہ نہیں تھا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جواب سے واقف نہیں تھے، کیونکہ بارگاہ نبوت میں جو قرب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حاصل تھا، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علاوہ کسی کو حاصل نہیں تھا، سوال کرنے کی غایت یہ تھی کہ سامعین سوال سن کر اپنے ذہن بیدار کریں اور جواب کو اچھی طرح ذہن نشین کر لیں، اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیدین کی نماز میں سورہ ”ق وَالْقُرْآن الْمَجِيد“ اور ”اقتربت الساعة“ کی تلاوت فرماتے تھے۔

سؤال ابی واقد الدیشی: حضرت ابو واقد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام معلوم نہیں، اور نہ ان کے والد کا نام معلوم ہے، یہ بات ابن الملک نے کہی ہے، تقریب میں یہ بات مذکور ہے کہ ابو واقد رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی ہیں، کہا گیا ہے کہ ان کا نام حارث بن مالک ہے، اور کہا گیا کہ یہ ابن عون ہیں، اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ عون بن حارث ہیں۔

اس جگہ یہ حدیث مرسل ہے، کیونکہ حدیث کے راوی حضرت عبید اللہؓ کی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات نہیں ہے، لیکن یہ حدیث دوسرے موقع پر بلا شک و شبہ صحیح و متصل مذکور ہے، مسلم شریف میں ہے: ”عن عبید اللہ عن ابی واقد قال سألتی عمر“

بن الخطاب“ (مسلم شریف: ۱/۲۹۱) اس حدیث میں ”عبید اللہ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے درمیان ابو واقد لیشی کا واسطہ ہے، لہذا یہ حدیث متصل ہوئی۔

فجر کی سنت میں قراءت مسنونہ

﴿۷۸۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۲۵۱، باب استحباب رکعتی سنة الفجر، کتاب صلوۃ المسافرين، حدیث نمبر: ۷۲۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی دونوں رکعتوں میں ”قل یا ایہا الکافرون“ اور ”قل هو اللہ احد“ پڑھا کرتے تھے۔

تشریح: اس حدیث شریف میں فجر کی سنتوں میں پڑھی جانے والی سورتوں کا ذکر ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر کی سنتوں میں ”قل یا ایہا الکافرون“ اور ”قل هو اللہ احد“ پڑھتے تھے؛ لیکن یہ عمل دائمی نہ تھا۔ بلکہ کبھی اس کے علاوہ دیگر آیات بھی پڑھنے کا معمول تھا، جیسا کہ اگلی حدیث میں آ رہا ہے۔

رکعتی الفجر: صاحب مراقاة نے فجر کی دو رکعتوں سے یہاں نماز فجر سے پہلے جو دو سنتیں پڑھی جاتی ہیں وہ مراد لی ہیں، اور یہ کہا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دونوں رکعتوں میں مذکورہ بالا دونوں سورتیں پڑھتے تھے۔ (مراقاة: ۲/۲۹۵)

قل هو اللہ احد: صاحب فتح الملہم لکھتے ہیں کہ ”قل هو اللہ احد“ اور ”قل یا ایہا الکافرون“ دونوں کو سورۃ اخلاص کہا جاتا ہے، اس وجہ سے کہ یہ سورۃ کافرون تو حید علی کے بیان پر مشتمل ہے؛ جب کہ ”قل هو اللہ“ تو حید علمی اعتقادی کے بیان پر مشتمل ہے، علامہ زرقانی کہتے ہیں کہ ان دونوں سورتوں میں تو حید کا بیان ہے، پہلی سورت میں شرک سے نفی ہے، جب کہ دوسری سورت میں الوہیت کا اثبات ہے۔ (فتح الملہم: ۴/۴۷۹)

فائدہ: وتر کے بعد کی نفلوں میں بھی ان دونوں سورتوں کا پڑھنا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، اور فجر کی سنتوں میں بھی حکمت اس میں یہ ہے کہ دن کے اعمال کی ابتداء اور رات کے اعمال کی انتہاء دونوں شرک سے بیزاری اور تو حید خالص پر ہو۔ فقط

نماز میں سورت کے درمیان سے پڑھنا

﴿۷۸۵﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ قَوْلُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَالَّتِي فِي آلِ عِمْرَانَ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۲۵۱، باب استحباب رکعتی سنۃ الفجر،

کتاب صلوۃ المسافرین، حدیث نمبر: ۷۲۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی سنت کی دونوں رکعتوں میں ”قولوا آمنا باللہ الخ“ [تم کہہ دو کہ

ہم ایمان لائے اللہ پر اور جو اتران پر اُلح [اور سورہ آل عمران کی آیت ”قل یا اہل الکتاب الخ“] تم کہہ دو اے اہل کتاب! آؤ ایک بات کی طرف جو برابر ہے ہم میں اور تم میں [تلاوت فرماتے تھے۔

تشریح: اس حدیث شریف میں بھی فجر کی سنتوں میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تلاوت کا تذکرہ ہے؛ معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر کی سنتوں میں کبھی ان آیات کی تلاوت بھی فرمایا کرتے تھے، نیز یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ درمیان سورت سے پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔

فجر کی سنتوں میں خاص طور پر ان دونوں آیات کی تلاوت کی وجہ یہ تھی کہ ان آیات میں ایمان اور توحید خالص کا ذکر ہے، مقصد یہ تھا کہ دن کی شروعات ایمان و توحید کے اعتراف و اقرار سے ہو۔

﴿الفصل الثانی﴾

بسم اللہ سے قراءت کی ابتداء

﴿۷۸۶﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَتِحُ صَلَاتَهُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِذَلِكَ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۵/۱، باب من رأى الجهر بيسم الله

الرحمن الرحیم، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۲۳۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نماز ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ سے شروع فرماتے تھے۔ (ترمذی) امام ترمذی نے کہا: اس حدیث کی سند ایسی نہیں ہے یعنی قوی نہیں ہے۔

تشریح: حدیث باب میں ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ سے قراءت کی ابتداء کا ذکر ہے، اور بعض روایتوں میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”الحمد للہ رب العالمین“ سے قراءت شروع فرماتے تھے، دونوں طرح کی حدیث میں کوئی تضاد نہیں ہے، جہاں ”الحمد للہ“ سے نماز کی ابتداء کا تذکرہ ہے، وہاں مراد یہ ہے کہ جہراً آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قراءت کی ابتداء ”الحمد للہ“ سے فرماتے تھے، اور جہاں یہ مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”بسم اللہ“ سے ابتداء فرماتے تھے، وہاں یہ مراد ہے کہ جہراً ”الحمد للہ“ کی ابتداء سے قبل سرّاً یعنی آہستہ سے ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ پڑھتے تھے۔

یفتتح صلواتہ بسم اللہ الرحمن الرحیم: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کا آغاز ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ سے فرماتے تھے، صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ یہاں مراد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”الحمد للہ“ سے پہلے آہستہ سے ”بسم اللہ“ پڑھی تا کہ یہ حدیث ان احادیث کے خلاف نہ ہو، جن میں مذکور ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز ”الحمد للہ“ سے شروع فرماتے تھے۔

اشکال مع جواب

اشکال: یہاں پر آہستہ سے بسم اللہ کی قید لگانا خلاف ظاہر ہے کیونکہ حدیث میں مطلق اس کا تذکرہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بسم اللہ سے نماز شروع کی،

آہستہ کی قید حدیث کے ظاہر کے خلاف ہے۔

جواب: خلاف ظاہر ضرور ہے، لیکن اس کا ارتکاب اس لئے کیا تا کہ دونوں حدیثوں میں تطبیق پیدا ہو جائے۔

بلند آواز سے آمین کہنا

﴿۷۸۷﴾ وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقَالَ آمِينَ مَدْبِهَا صَوْتُهُ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد والدارمی وابن ماجه)

حوالہ: ترمذی شریف: ۵۷ / ۱، باب ماجاء فی التامین، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۲۴۸۔ ابوداؤد شریف: ۱۳۵ / ۱، باب التامین وراء الامام، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۹۳۲۔ دارمی: ۵ / ۳۱، باب الجهر بالتامین، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۱۲۴۷۔ ابن ماجه شریف: ۶۱، باب الجهر بآمین، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر: ۸۵۵۔

ترجمہ: حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ کی قراءت فرمائی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آمین کہا اور اس کے ساتھ آواز کو بلند فرمایا۔

تشریح: ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ مکمل ہونے کے معاً بعد امام، منفرد، مقتدی سب کو

آمین کہنا چاہئے، اس حدیث سے بظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ”آمین“ زور سے کہنا چاہئے، حنفیہ کا کہنا ہے کہ آمین آہستہ سے کہنا چاہئے، حنفیہ حدیث باب جیسی احادیث کے بارے میں فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زور سے آمین کہنا تعلیم امت کے لئے تھا، یعنی اسلئے تھا تا کہ لوگ جان لیں کہ ”ولا الضالین“ کے بعد آمین کہنا سنت ہے۔ جب حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے سورۃ فاتحہ کے بعد ”ولا الضالین“ کہنا سیکھ لیا تو پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آہستہ سے ہی آمین کہنے لگے، یہی وجہ ہے کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ نماز میں پانچ چیزیں وہ ہیں جن میں امام اخفاء کرے گا۔ (۱) اعوذ باللہ۔ (۲) بسم اللہ۔ (۳) سبحانک اللہم۔ (۴) آمین۔ مزید تفصیل کے لئے دیکھئے حدیث نمبر: ۷۶۸۔

آمین کہنے کی فضیلت

﴿۷۸۸﴾ وَعَنْ أَبِي زُهَيْرٍ النَّمِيرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَاتَيْنَا
عَلَى رَجُلٍ قَدْ أَلَحَّ فِي الْمَسْأَلَةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَوْجَبَ إِنْ خَتَمَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ بَاتِيَ شَيْءٌ يَخْتِمُ قَالَ
بِأَمِينٍ۔ (رواہ ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۱۳۵، باب التأمین وراء الامام، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر: ۹۳۸۔

ترجمہ: حضرت ابو زہیر نمیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ایک رات

حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے تو ہم ایک آدمی کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ وہ بہت زیادہ گڑگڑا کر دعاء مانگ رہا ہے، اس پر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اگر اس نے مہر لگا دی تو واجب کر لیا“ لوگوں میں سے ایک صاحب نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا: کس چیز کے ساتھ مہر لگا دی؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”آمین“ کے ساتھ۔

تشریح: اس حدیث شریف میں دعا کے اختتام پر آمین کہنے کی فضیلت کا ذکر ہے، اگر کوئی شخص دعاء مانگنے کے بعد آمین کہہ لے گا تو اس کی دعاء قبول ہوگی، اور اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرما کر اس کو جنت عطاء فرمائیں گے۔

نات لیلتہ: رات کا حصہ مراد ہے۔

قد الح فی المسئلۃ: یعنی دعا کرنے اور مانگنے میں بہت الحاح و زاری کر رہا تھا۔

اوجب: یعنی اپنے لئے جنت کو واجب کر لیا، یعنی جب اس شخص نے دعا کے بعد آمین کہا تو اس کے لئے جنت واجب ہوگئی، یا گناہوں کی مغفرت واجب ہوگی، یا دعا کا قبول ہونا واجب ہو گیا۔

واجب ہونے کا مطلب

یہ بات عقیدہ کی ہے کہ اللہ تعالیٰ پر کچھ بھی واجب نہیں ہے، حدیث میں جو بات کہی گئی ہے، اللہ کے فضل کے بھروسے اللہ کے وعدے کی بناء پر کہی گئی ہے، اور اللہ تعالیٰ اپنے وعدے کے خلاف نہیں کرتے ہیں؛ لیکن اس کے باوجود اللہ تعالیٰ کے لئے یہ بات ممکن ہے کہ ”اللہ تعالیٰ اگر چاہے تو مطیع کو عذاب دے۔ اور نافرمان کو عمدہ بدلے دے، اس وجہ سے کہ

اگر اللہ کے لئے مطیع کو ثواب دینا اور نافرمانوں کو عذاب دینا حقیقتاً واجب قرار دیا جائے کہ اس کے خلاف ممکن نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کا مجبور ہونا لازم آئے گا، اور یہ باطل ہے۔

دعاء پر آمین کہنا

حدیث شریف سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ دعاء کرنے والے کے لئے دعا کے اختتام پر آمین کہنا مستحب ہے، اگر امام دعا کر رہا ہے اور لوگ اس کی دعا پر آمین کہہ رہے ہیں تو پھر امام کو آمین کہنے کی حاجت نہیں ہے، بعض حضرات کہتے ہیں کہ امام کو بھی آمین کہنا چاہئے، یہ حضرات نماز پر قیاس کرتے ہیں کہ امام فاتحہ میں دعا بھی کرتا ہے آمین بھی کہتا ہے، ساتھ میں مقتدی بھی آمین کہتے ہیں، اسی طرح دعائیں بھی ہونا چاہئے۔

مغرب میں طویل قراءت

﴿۷۸۹﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْمَغْرِبَ بِسُورَةِ الْأَعْرَافِ فَرَفَّهَا فِي رَكْعَتَيْنِ۔ (رواه النسائي)

حوالہ: نسائی شریف: ۱/۱۱۴، باب القراءة فی المغرب بالمرص،

کتاب الافتتاح، حدیث نمبر: ۹۹۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف کی تلاوت فرمائی اور اس کو دو رکعتوں میں بانٹ دیا۔

تشریح: مغرب کی نماز میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عموماً مختصراً قراءت فرماتے تھے، لیکن کبھی کبھی بیان جواز کے لئے طویل قراءت بھی فرماتے تھے، اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وہی عمل مذکور ہے، جو کبھی کبھی کا تھا، مغرب کی نماز میں جائز تو طویل قراءت بھی ہے، لیکن ”قصار مفصل“ یعنی سورہ لم یکن سے لیکر سورہ ناس تک کی سورتوں کی تاوت افضل ہے۔

فائدہ: (۱) حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ مغرب میں طویل قراءت بھی جائز ہے۔
(۲) یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک سورت کو دو رکعتوں میں تقسیم کر کے پڑھنا بھی جائز ہے۔

فجر کی نماز میں معوذتین کی قراءت

﴿۷۹۰﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أَقُودُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاقَتَهُ فِي السَّفَرِ فَقَالَ لِي يَا عُقْبَةُ أَلَا أَعْلَمُكَ خَيْرَ سُورَتَيْنِ قُرِئَتَا فَعَلَّمَنِي قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ قَالَ فَلَمْ يَرْنِي سُرْرْتُ بِهِمَا جِدًّا فَلَمَّا نَزَلَ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ صَلَّى بِهِمَا صَلَاةَ الصُّبْحِ لِلنَّاسِ فَلَمَّا فَرَغَ التَّفَتَّ إِلَيَّ فَقَالَ يَا عُقْبَةُ كَيْفَ رَأَيْتَ۔ (رواه احمد وابوداؤد والنسائي)

حوالہ: مسند احمد: ۱۴۹/۱۵۰/۴، ابوداؤد شریف: ۶/۲۰۱،

باب فی المعوذتین، نسائی شریف: ۱/۱۱۱، باب القراءة فی الصبح بالمعوذتین، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر: ۹۵۲۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں ایک سفر

میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی کی ٹکیل پکڑ کر چل رہا تھا، تو مجھ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اے عقبہ! کیا میں تم کو دو بہترین سورتیں نہ سکھاؤں، جو پڑھی گئی ہیں، پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ کو ”قل اعوذ برب الفلق“ اور ”قل اعوذ برب الناس“ سکھائی، حضرت عقبہ کہتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے دیکھا کہ میں ان دو سورتوں سے بہت زیادہ خوش نہیں ہوا ہوں چنانچہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صبح کی نماز کے لئے اترے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو نماز فجر پڑھانے میں ان ہی دونوں سورتوں کی تلاوت فرمائی، پھر جب نماز سے فارغ ہو گئے، تو میری طرف متوجہ ہو کر ارشاد فرمایا: اے عقبہ! تم نے کیا دیکھا؟

تشریح: تاریک رات میں سفر کرنے کی وجہ سے حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر کچھ ہیبت طاری تھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شفقت فرماتے ہوئے معوذتین جیسی دو عظیم سورتیں سکھائیں، تاکہ ان سورتوں کی تلاوت کی وجہ سے ان پر جو ہیبت طاری ہے وہ ختم ہو جائے، یہ سورتیں اگر مختصر ہیں، البتہ ان کا نفع عظیم ہے، لیکن الفاظ کے اختصار کی وجہ سے حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پورے طور پر ان سورتوں کی عظمت کو نہیں سمجھ پائے، جس کی بنا پر ان کو خوشی بہت زیادہ نہیں ہوئی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس وقت کچھ نہیں فرمایا، لیکن صبح کے وقت جب پڑاؤ کیا، تو فجر کی نماز میں معوذتین کی تلاوت فرما کر حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا اب تم نے ان سورتوں کی عظمت کو سمجھا؟ فجر کی نماز میں طویل قراءت افضل ہے، لیکن آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے معوذتین کی عظمت کی بناء پر ان ہی کو تلاوت کیا، اور حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ سمجھایا کہ اگر یہ سورتیں اتنی عظمت والی نہ ہوتیں تو میں ان کو فجر میں تلاوت نہ کرتا۔

الا اعلمک: یوں تو سارا قرآن شریف خیر ہے، لیکن حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ

عنه کی اس وقت کی حالت کے اعتبار سے یہ سورتیں بے حد مفید تھیں، اس لئے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو ”خیر سورتین“ فرمایا، سفر وغیرہ میں شریر لوگوں اور دیگر مخلوق جنات و شیاطین وغیرہ اور موذی جانوروں وغیرہ کے شر سے نجات کے لئے ان سورتوں کی تلاوت بے حد نفع بخش ہے، علامہ طیبیؒ کہتے ہیں کہ پورے قرآن کریم میں ”استعاذہ“ کے باب میں معوذتین سے بہتر کوئی سورت نہیں ہے۔

مغرب میں ”قل یا ایہا الکافرون“ کی تلاوت

﴿۷۹۱﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ۔ (رواہ فی شرح السنة) وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ۔

حوالہ: بغوی فی شرح السنة: ۸۱/۳، باب القراءة فی الصبح،

حدیث نمبر: ۶۰۵۔ ابن ماجہ شریف: ۶۰، باب القراءة فی المغرب، کتاب اقامة الصلوة و السنة فیہا، حدیث نمبر: ۸۳۳۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کی رات میں مغرب کی نماز میں ”قل یا ایہا الکافرون“ اور ”قل هو اللہ احد“ کی تلاوت فرماتے تھے۔ (شرح بغوی)

ابن ماجہ میں یہ روایت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے؛ لیکن اس میں ”لیلۃ الجمعة“ کے الفاظ منقول نہیں ہیں۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی کبھی جمعہ کی شب میں نماز مغرب

میں مذکورہ سورت تلاوت فرماتے تھے، یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کبھی کبھی کا معمول ہے، دائمی عمل آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ نہیں تھا، اور راوی کے بیان کا مقصد بھی دائمی عمل بتانا نہیں ہے۔

صلوة المغرب: مغرب کی فرض نماز مراد ہے، سنت مراد ہونے کا بھی احتمال ہے۔

ایک رکعت میں ”قل یا ایہا الکافرون“ پڑھتے تھے، اور دوسری رکعت میں ”قل هو اللہ احد“ پڑھتے تھے، لفظ ”کان“ کی وجہ سے اظہار یہ سمجھ میں آ رہا ہے کہ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دائمی عمل تھا، لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دائمی معمول نہیں تھا، اور ”کان“ یہاں پر استمرار کے لئے نہیں ہے۔

فجر و مغرب کی سنتوں میں قراءت مسنونہ

﴿۷۹۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا أُحْصِيَ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَفِي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَقُلُ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ۔ (رواه الترمذی) وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ بَعْدَ الْمَغْرِبِ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۹۸ / ۱، باب ماجاء فی الرکعتین بعد

المغرب، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۴۳۱۔ ابن ماجہ شریف: ۸۱، باب ما یقرأ فی الرکعتین بعد المغرب، کتاب اقامۃ الصلوة، حدیث نمبر: ۱۱۶۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں اس

تعداد کو شمار نہیں کر سکتا جس تعداد میں میں نے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کے بعد کی دو رکعتوں اور فجر سے پہلے کی دو رکعتوں میں ”قل یا ایہا الکافرون“ اور ”قل هو اللہ احد“ پڑھتے ہوئے سنا۔ (ترمذی) ابن ماجہ نے اس روایت کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے، لیکن ان کی روایت میں ”بعد المغرب“ کے الفاظ نہیں ہیں۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز فجر سے قبل کی دو سنتوں اور نماز مغرب کے بعد کی سنتوں میں سورہ اخلاص اور ”قل یا ایہا الکافرون“ کی تلاوت کثرت سے فرماتے تھے، اسی وجہ سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نقل کر رہے ہیں کہ میں نے اتنی زیادہ تعداد میں ان سورتوں کو مذکورہ نماز میں پڑھتے سنا کہ اس تعداد کو شمار نہیں کر سکتا۔

حکمت: یہ دونوں سورتیں شرک سے بیزاری تو حید والوہیت کے مضامین پر مشتمل ہیں، فجر کی سنتوں اور مغرب کے بعد سنتوں میں انکو پڑھنا سُنَّے ہے تا کہ دن کی ابتداء اور دن کی انتہاء دونوں شرک سے بیزاری اور تو حید والوہیت کے اقرار و اعتراف پر ہو۔ فقط واللہ اعلم

نماز میں قراءت مسنونہ

﴿۷۹۳﴾ وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ أَشْبَهَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قُلَانِ قَالَ سُلَيْمَانُ صَلَّيْتُ خَلْفَهُ فَكَانَ يُطِيلُ الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَيُخَفِّفُ الْآخِرَتَيْنِ وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ وَيَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ وَيَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِوَسْطِ الْمُفْصَلِ وَيَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمُفْصَلِ۔ (رواه النسائي) وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ إِلَى وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ۔

حوالہ: نسائی شریف: ۱/۱۱۳، باب تخفیف القيام والقراءة، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر: ۹۸۱، ابن ماجہ شریف: ۵۹، باب القراءة فی الظهر والعصر، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر: ۸۲۷۔

ترجمہ: حضرت سلیمان بن یسار حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے کسی بھی ایسے شخص کے پیچھے نماز نہیں پڑھی جس کی نماز حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے فلاں شخص سے زیادہ مشابہ ہو، حضرت سلیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے بھی اس شخص کے پیچھے نماز پڑھی، چنانچہ وہ ظہر کی شروع کی دو رکعتیں لمبی کرتے تھے، اور اخیر کی دو ہلکی کرتے تھے۔ اور عصر بھی وہ ہلکی پڑھتے تھے، مغرب کی نماز میں قصر مفصل پڑھتے تھے، عشاء کی نماز میں اوساط مفصل پڑھتے، اور فجر کی نماز میں طوال مفصل پڑھتے۔ (نسائی) ابن ماجہ نے اس روایت کو ”یخفف العصر“ تک نقل کیا ہے۔

تشریح: حضرت علی رضی اللہ عنہ یا کسی دوسرے صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے سب سے زیادہ مشابہ قرار دیا ہے، اور یہ مشابہت نماز میں قراءت کی مقدار کی وجہ سے ہے۔

سلیمان بن یسار: بہت بڑے تابعی ہیں۔

من فلاں: فلاں سے کون مراد ہے، ایک قول ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مراد ہیں، ابن عبد الملک نے اسی کو نقل کیا ہے، ایک قول ہے ”فلاں“ سے مراد عمر بن سلمہ بن نفیع ہیں، ایک قول یہ بھی ہے کہ عمر بن عبد العزیز مراد ہیں، علامہ تورطشتی کہتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیز کو مراد لینا درست نہیں ہے، اس وجہ سے کہ عمر بن عبد العزیز کی ولادت ۶۱ھ میں نقل کی جاتی ہے، اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات ۵۷/۵۸/۵۹ھ میں سے کسی میں علی اختلاف اقوال ہوئی ہے۔ لہذا عمر بن عبد العزیز کے پیچھے نماز پڑھنا ناممکن ہے،

البتہ اس مضمون کی ایک روایت حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آگے باب الركوع میں فصل ثالث میں آرہی ہے، اس میں فلاں شخص کی حضرت عمر بن عبدالعزیز کے نام سے صراحت ہے، اور یہ درست بھی ہے کیونکہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات ۹۱ھ میں ہوئی ہے، وہ روایت یہ ہے: "انس بن مالک یقول ما صلیت وراء احد بعد رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم اشبه صلوة بصلوة رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم من هذا الفتی یعنی عمر بن عبدالعزیز۔

انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جتنے لوگوں کے پیچھے نماز پڑھی ان میں سے اس نوجوان یعنی عمر بن عبدالعزیز کی نماز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے سب سے زیادہ مشابہ ہے۔

فائدہ: حدیث سے فجر میں طوال مفصل، عشاء میں اوساط مفصل، مغرب میں قصار مفصل کی قراءت کا مسنون ہونا معلوم ہوا۔

قراءت فاتحہ خلف الامام

﴿۷۹۴﴾ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ فَقَرَأَ فَتَقَلَّتْ عَلَيْهِ الْقِرَاءَةُ فَلَمَّا قَرَعَ قَالَ لَعَلَّكُمْ تَقْرَوْنَ خَلْفَ إِمَامِكُمْ قُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ لَا تَفْعَلُوا إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَإِنَّهُ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِهَا۔ (رواه ابوداؤد والترمذی) وَلِلنَّسَائِيِّ مَعْنَاهُ، وَفِي رَوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ قَالَ وَأَنَا أَقُولُ مَا لِي يُنَازِعُنِي الْقُرْآنُ فَلَا تَقْرَأُوا بِشَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ إِذَا جَهَرْتُ إِلَّا بِأَمِّ الْقُرْآنِ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱۱۹/۱، باب من ترک القراءة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۸۳۳۔ ترمذی شریف: ۶۹/۴۰، باب ماجاء فی القراءة خلف الامام، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۳۱۱۔ نسائی شریف: ۱۰۶/۱، باب قراءة ام القرآن، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر: ۹۱۹۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم فجر کی نماز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے پڑھ رہے تھے، حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قراءت کی، تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قراءت کرنا دشوار ہو گیا، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو گئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”تم لوگ شاید اپنے امام کے پیچھے قراءت کرتے ہو؟ ہم نے کہا ہاں اے اللہ کے رسول! آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ایسا مت کیا کرو البتہ سورۃ فاتحہ پڑھ لیا کرو، اسلئے کہ جس نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی اسکی نماز نہیں ہوئی۔ (ابوداؤد، ترمذی) نسائی نے بھی اس کے ہم معنی روایت نقل کی ہے، ابوداؤد کی ایک روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس وجہ سے میں کہہ رہا تھا کہ مجھے کیا ہو گیا جو قرآن مجھ سے جھگڑ رہا ہے، تو جب میں بلند آواز سے قراءت کروں تو تم لوگ سورۃ فاتحہ کے علاوہ کچھ مت پڑھا کرو۔

تشریح: کنا خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم: حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین شروع میں اپنے اختیار سے امام کے پیچھے قراءت کرتے تھے، جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کا علم ہوا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے دریافت کیا، حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے قراءت خلف الامام کا اقرار کیا، تو آنحضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع کیا۔

الابفاتحة الكتاب: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مقتدیوں کو مطلقاً قراءت سے منع فرمادیا، لیکن سورۃ فاتحہ پڑھنے کی اجازت مرحمت فرمائی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ اجازت فرمانا، شروع دور میں تھا، جب قرآن مجید کی آیت ”واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ [جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو غور سے سنو اور خاموش رہو] نازل ہوئی تو سورۃ فاتحہ کی قراءت کا جواز بھی ختم ہو گیا۔

لا صلوة لمن لم يقرأ بها: سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی، یہاں اصل نماز کی نفی نہیں، بلکہ کمال صلوة مراد ہے، یعنی اگر سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی جائے تو نماز کامل نہیں ہوگی، چنانچہ ترمذی میں روایت ہے: ”من صلی صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج غير تمام“ [جس نے نماز پڑھی اور اس میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت نہیں کی تو اس کی نماز ناقص اور ناتمام ہے] معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ ترک ہونے سے کمال صلوة فوت ہوتا ہے، لیکن صلوة ہو جاتی ہے، حدیث باب کا یہ جزء امام و منفرد سے متعلق ہے، مقتدی سے متعلق نہیں ہے، چنانچہ ترمذی کی حدیث میں صراحت ہے: ”من صلی ركعة لم يقرأ فيها بام القرآن فلم يصل الا ان يكون وراء الامام“ [جس شخص نے سورۃ فاتحہ کے بغیر کوئی رکعت پڑھی اس کی نماز نہیں ہوئی، الا یہ کہ وہ امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو۔]

امام کے پیچھے قراءت کرنے کی ممانعت

﴿٤٩٥﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ مِنْ صَلَوةٍ جَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ فَقَالَ هَلْ قَرَأَ مَعِيَ أَحَدٌ مِنْكُمْ أَنِفًا فَقَالَ رَجُلٌ نَعَمْ يَا رَسُولَ

اللّٰهُ! قَالَ إِنِّي أَقُولُ مَالِي أَنْزَعُ الْقُرْآنَ قَالَ فَانْتَهَى النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ بِالْقِرَاءَةِ
مِنَ الصَّلَوَاتِ حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ. (رواه مالك واحمد وابوداؤد والترمذی والنسائی) وَرَوَى
ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ۔

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۳۰/۲۹، باب ترک القراءة خلف الامام،
كتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۴۴۔ مسند احمد: ۲/۲۴۰، ابوداؤد شریف: ۱/۱۱۹،
باب من ترک القراءة فی صلاته. كتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۸۲۶۔ ترمذی
شریف: ۱/۷۱. باب من ترک القراءة بفاتحة الكتاب اذا جهر بالقراءة، كتاب
الصلوة، حدیث نمبر: ۳۱۲۔ نسائی شریف: ۱/۱۰۶، باب ترک القراءة خلف
الامام، كتاب الافتتاح، حدیث نمبر: ۹۱۸۔ ابن ماجه شریف: ۲۱، باب اذا قرء الامام
فانصتوا، كتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر: ۸۳۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایسی نماز سے فارغ ہوئے جس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
جہراً قراءت فرمائی تھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا کیا تم میں سے کسی نے ابھی
میرے ساتھ قراءت کی ہے؟ تو ایک صاحب بولے جی ہاں اے اللہ کے رسول! حضرت رسول
اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تب ہی تو میں کہنے لگا کہ مجھے کیا ہوا کہ مجھے قرآن
سے جھگڑا کرایا جا رہا ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ جب لوگوں نے رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ بات سنی تو ان نمازوں میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے ساتھ قراءت کرنے سے رک گئے جن میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہراً قراءت

فرماتے تھے۔ (مالک، احمد، ابو داؤد، ترمذی، نسائی) ابن ماجہ نے بھی اس کے مثل نقل کیا ہے۔

تشریح: فانتہی الناس عن القراءة: حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین جہری نماز میں قراءت سے رک گئے، معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس فرمان کے بعد مطلق قراءت کی ممانعت ہو گئی تھی، یعنی اس کے بعد حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین جہری نمازوں میں نہ سورہ فاتحہ پڑھتے تھے، اور نہ اس کے علاوہ اور کوئی سورت پڑھتے تھے، اور یہ حدیث گذشتہ حدیث کے لئے ناخ بھی ہو جائے گی، جس سے یہ بات سمجھ میں آرہی تھی کہ سورہ فاتحہ کی تلاوت فرض ہے، بعض قراءت خلف الامام کے قائل یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس حدیث سے جہری نمازوں میں قراءت کی ممانعت ثابت ہوئی، سری میں بدستور قراءت خلف الامام کی اجازت ہے، اس کے جواب میں حضرت اقدس گنگوہی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں: جیسا کہ اللکوب الدری میں ہے کہ چونکہ نماز کی ابتداء صلوۃ اللیل سے ہوئی تھی، شروع میں صرف وہی فرض تھی، جس میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین قراءت کے عادی ہو چکے تھے، اس کے بعد جب صلوات خمسہ کی فرضیت ہوئی تو استحباب حال کے طور پر فرائض میں خلف الامام بھی وہ قراءت کرتے رہے، اس اثناء میں آیت کریمہ ”واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ کا نزول ہوا، اس وقت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا طرز عمل مختلف ہو گیا، بعض حضرات نے تو قراءت خلف الامام کو مطلقاً ترک کر دیا، لیکن بعض حضرات ثواب کی حرص میں ”لاحسراذ الفضیلین“ سکنت الامام میں اپنی رائے واجتہاد سے قراءت فرماتے رہے، اور یہ جو ہم نے کہا کہ وہ اپنے اجتہاد سے ایسا کرتے رہے اس کی دلیل روایات میں موجود ہے۔

هل قرأ معی احد منکم: حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی اس قراءت کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قراءت میں خلجان واقع ہوا اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ

علیہم اجمعین کو اس قراءت سے منع فرمایا، ساتھ ہی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ خیال فرماتے ہوئے کہ سورۃ فاتحہ چونکہ سب کی زبانوں پر چڑھی ہوئی ہے، شاید اس میں منازعت اور التباس نہ ہو، صرف اس کی قراءت کی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجازت دے دی، اور کچھ روز تک یہ سلسلہ چلتا رہا لیکن جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا کہ اس کی قراءت سے بھی منازعت ہوئی ہے تب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے بھی منع فرمادیا، لیکن صرف جہری نمازوں میں جیسا کہ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے، جو صلوۃ صبح کے قصہ میں ہے: ”فانتہی الناس عن القراءة فیما جہر فیہ بالقراءة“ اور اب صرف سری نمازوں میں قرأت خلف الامام باقی ہے، حاصل یہ کہ اس سلسلہ میں بتدریج نسخ واقع ہوا اور آخر الامر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فیصلہ فرمادیا ”من کان لہ امام فقرأ الامام قراءة لہ“ اور ایک دوسری حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”واذا قرء فانصتوا“ کہ جب امام قراءت کرے تم خاموش رہو، اس حدیث شریف کو امام مسلم نے اپنی صحیح مسلم میں روایت فرمایا ہے، اور اس کو صحیح فرمایا ہے۔

نماز میں قراءت قرآن میں تدبر کرنا

﴿۷۹۶﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُصَلِّيَ يُنَاجِي رَبَّهُ فَلْيَنْظُرْ مَا يُنَاجِيهِ وَلَا يَجْهَرُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ بِالْقُرْآنِ۔ (رواه احمد)

حوالہ: مسند احمد: ۲/۶۷۷

ترجمہ: حضرت ابن عمر اور حضرت ابی بنی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”بے شک نمازی اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے تو اس کو جس چیز کے ذریعہ سے مناجات (سرگوشی) کر رہا ہے اس میں غور کرنا

پا ہے، اور تم میں سے کوئی قرآن پڑھنے میں اپنی آواز کو ایک دوسرے پر بلند نہ کرے۔
تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو اس بات کا حکم دیا ہے کہ نماز کے دوران جب قرآن پڑھا جائے تو قرآن میں تدبیر کرنا چاہئے کیونکہ نماز کے دوران اور خاص طور پر جب انسان قراءت کرتا ہے تو یہ قراءت درحقیقت رب العالمین سے سرگوشی ہے، لہذا جو سرگوشی کر رہا ہے، تو اسے غور کرنا چاہئے، اور جس کو قرآن کے معنی معلوم نہیں اس کو مکمل انہماک کے ساتھ تلاوت قرآن سننا چاہئے، تلاوت قرآن کے وقت ایک دوسرے پر سبقت لینے کے لئے زور سے تلاوت نہ کرنا چاہئے۔

ان المصلیٰ یناجی ربہ: نمازی دوران نماز اللہ تعالیٰ سے بات چیت کرتا ہے، یہ اللہ تعالیٰ سے قرب معنوی سے کنایہ ہے اس وجہ سے کہ نماز مؤمن کی معراج ہے۔
 فلینظر ما یناجیہ: تو اللہ تعالیٰ سے جو سرگوشی کر رہا ہے یعنی ذکر واذکار اور تلاوت قرآن سب میں غور و فکر اور تدبیر کرنا چاہئے، ممانعت نماز کے اندر اور نماز کے باہر دونوں میں ہے، اس بات پر تو امت کا اتفاق ہے کہ مقتدی کے لئے زور سے تلاوت قرآن کرنا مکروہ ہے، اگرچہ وہ امام کی قراءت نہ سن رہا ہو۔

قراءت خلف الامام کی ممانعت

﴿۷۹۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۸۹ / ۱، باب الامام یصلی من قعود، کتاب

الصلوة حدیث نمبر: ۶۰۴۔ نسائی شریف: ۱۰۷ / ۱، باب تاویل قوله عز وجل

واذا قرء القرآن الخ، کتاب الافتاح، حدیث نمبر: ۹۲۱، ابن ماجہ شریف: ۶۱، باب اذا قرء الامام فانصتوا، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر: ۸۴۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”امام اس وجہ سے بنایا جاتا ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے، تو امام جب تکبیر کہے تو تم لوگ بھی تکبیر کہو، اور جب قراءت کرے تو تم لوگ خاموش رہو۔“

تشریح: اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ امام جوں ہی تکبیر سے فارغ ہو مقتدیوں کو بھی تکبیر کہنا پڑے، مقتدیوں کو امام سے پہلے تکبیر نہ کہنا پڑے، اور امام جب قراءت کرے خواہ سری نماز ہو یا جہری مقتدی کو خاموش رہنا پڑے۔

لیو تم بہ: امام تو اسی وجہ سے ہوتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔

فان اکبر فکبر و ا: حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ امام جب تکبیر کہے اس کے بعد مقتدی تکبیر کہے، نہ تو امام کے ساتھ تکبیر کہے، اور نہ ہی امام سے پہلے تکبیر کہے، اور یہ چیز تکبیر تحریمہ میں واجب ہے، اس وجہ سے کہ اگر تابع متبوع سے آگے بڑھا جا رہا ہے تو وہ تابع ہوگا ہی نہیں، اور تکبیر تحریمہ کے علاوہ باقی تکبیرات میں امام کے بعد تکبیر کہنا مستحب ہے، واجب نہیں ہے، بقیہ تکبیرات میں امام کے بعد تکبیر کہنے کو مقتدی کے حق میں مستحب اس لئے قرار دیا گیا کہ تکبیر تحریمہ کی وجہ سے تابع ہو گئے، اور اگر تکبیرات میں مقارنت ہو رہی ہے تو یہ تابع ہونے کے خلاف نہیں ہے۔

فانصتوا: یہاں مطلب یہ ہے کہ جب امام قراءت کرے تو خاموش رہو، امام بلند آواز سے قراءت کرے یا آہستہ آواز سے دونوں صورتوں میں مقتدی کے لئے یہ حکم ہے کہ وہ خاموش رہے، اللہ تعالیٰ کا قرآن مجید میں ارشاد ہے: ”واذا قرى القرآن فاستمعوا“

لہ وانصتوا“ یعنی جب امام جہراً قراءت کرے تو خاموش رہ کر سنو! اور جب سرّاً تلاوت کرے تو خاموش رہو! ابن مالک کہتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ امام کے پیچھے قراءت نہیں کی جائے گی۔

قراءت سے عاجز شخص کیا پڑھے

﴿۷۹۸﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَخَذَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْئًا فَعَلِمَنِي مَا يَجِزُنِي قَالَ قُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذَا لِلَّهِ فَمَاذَا لِي قَالَ قُلْ الْتَهُمُ ارْحَمْنِي وَعَافِنِي وَاهْدِنِي وَارْزُقْنِي فَقَالَ هَكَذَا بِيَدَيْهِ وَقَبَضَهُمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا هَذَا فَقَدْ مَلَأَ يَدَيْهِ مِنَ الْخَيْرِ۔ (رواه ابوداؤد) وَانْتَهَتْ رِوَايَةُ النَّسَائِيِّ عِنْدَ قَوْلِهِ إِلَّا بِاللَّهِ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۱۲۱، باب مايجزى الامى، كتاب

الصلوة، حديث نمبر: ۸۳۲۔ نسائی شریف: ۱/۱۰۷، باب مايجزى من القراءة لمن لا يستحسن القرآن، كتاب الافتتاح، حديث نمبر: ۹۲۳۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص

حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا، اور اس نے عرض کیا ”میں قرآن میں سے کچھ پڑھنا سیکھوں یہ میرے بس میں نہیں ہے، مجھے کسی ایسی چیز کی تعلیم دیجئے جو میرے لئے کافی ہو جائے“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”تم یہ دعا پڑھا کرو: ”سبحان اللہ الخ“

اللہ کی ذات پاک ہے، تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہیں، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، کوئی حالت نہیں اور نہ کوئی طاقت مگر اللہ ہی کی طرف سے ہے، اس شخص نے کہا: اے اللہ کے رسول! یہ تو اللہ تعالیٰ کیلئے ہے، میرے لئے کیا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم یہ دعا پڑھو "اللھم ارحمنی" اے اللہ مجھ پر رحم فرما، مجھ کو عافیت عطا فرما، مجھ کو سیدھا راستہ عطا فرما، اور مجھ کو روزی عطا فرما، چنانچہ اس شخص نے اپنے ہاتھوں سے اشارہ کیا اور ان کو بند کر لیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس شخص نے اپنے دونوں ہاتھ خیر سے بھر لئے۔ (ابوداؤد) اور نسائی کی روایت میں یہ حدیث "الا باللہ" کے الفاظ پر ختم ہو جاتی ہے۔

تشریح: ایک شخص نیا نیا مسلمان ہوا اس کو قرآن کریم میں سے کچھ یاد نہیں تھا، اور فوری طور پر قرآن میں سے اتنا یاد کرنا اس کے بس سے باہر تھا، جتنا قرآن نماز میں پڑھنا ضروری ہے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص کی دشواری کے پیش نظر دو دعائیں بتا دیں کہ ان کو یاد کر لو، ان کے پڑھنے سے نماز ہو جائے گی۔

فعلمنی ما یجزئنی: مجھے کوئی ایسی دعا یاد کرا دیں جو میرے لئے کافی ہو جائے، حضرت سہارنپوریؒ نے بذل میں یہ بات لکھی ہے کہ یہاں نماز میں قراءت مراد نہیں ہے کیونکہ نماز میں جتنی مقدار قرآن پڑھنا فرض ہے اس کا سیکھنا لازم ہے، دوسرے اذکار اس کے قائم مقام نہیں ہو سکتے، یہاں پر تلاوت قرآن ورد کے طور پر مراد ہے، لیکن دوسرے بعض شراح یہاں قراءت فی الصلوة ہی مراد لیتے ہیں، یعنی نماز میں پڑھنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مذکورہ دعائیں سکھائیں۔

اشکال مع جواب

اشکال: مقدار مفروض کا سیکھنا فرض ہے، تو پھر اس شخص کے لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے دعاء پڑھنے کی اجازت کیوں دی، جتنی لمبی دعاء ہے اتنی مقدار میں قرآن بھی تو یاد کرنا ممکن تھا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرآن یاد کرنے کا حکم کیوں نہیں دیا؟

جواب: شروع اسلام میں بہت مسابقت تھی، اس وقت کا یہ حکم ہے، پھر یہ شخص نئے نئے مسلمان ہوئے تھے، اس لئے کہا کہ جب تک قرآن یاد نہیں ہو رہا ہے اس وقت تک یہ دعاء پڑھو۔

اُمی اور گونگے کا حکم

”اُمی“ کے بارے میں امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں یہ شخص گونگے شخص کے مانند ہے، حالت قیام میں خاموش کھڑا رہے گا۔

فقال هكذا بیدیدہ: ”قال“ یہاں ”اشار“ کے معنی میں ہے، کیونکہ ”قال“ کا صلہ جب بیدیدہ یا برأسہ آتا ہے تو ”اشار“ کے معنی میں لیا جاتا ہے۔ مراد خوشی کا اظہار ہے، جب کسی کے ہاتھ میں کوئی قیمتی چیز آ جاتی ہے تو وہ اس کی حفاظت کی خاطر اس کو بند کر لیتا ہے، اسی طرح اس شخص نے بھی کیا اس نے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے یہ کلمات میرے نزدیک بہت قیمتی ہیں اور میں ان کو حاصل کر کے بہت خوش ہوں۔

قراءت کے دوران آیت کا جواب دینا

﴿۷۹۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَرَأَ سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى۔ (رواہ احمد و ابوداؤد)

حوالہ: مسند احمد: ۲۳۲/۱، ابوداؤد شریف: ۱۲۸/۱، بالدعاء

فی الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۸۸۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ آیت تلاوت فرماتے تو ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کہتے۔

تشریح: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بھی ”سبح الخ“ تلاوت کرتے [تبیح بیان کیجئے اپنے رب کی جو بہت بلند ہے] تو اس حکم کی تعمیل میں فوراً ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کہتے [پاک ہے میرا رب جو بلند ہے۔]

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ عمل حالت نماز کا نہیں ہے، اور اگر نمازی مراد ہو تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ عمل نفل نماز کے ساتھ خاص ہوگا، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نفل نمازوں میں کوئی بھی آیت دعاء پڑھتے تو رک کر دعا فرماتے تھے، حدیث ہے: ”وما اتی علی آية رحمة الا وقف وسأل“

آیات قرآنی کا جواب دینا

﴿۸۰۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ مِنْكُمْ بِالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ فَانْتَهَى إِلَى الْيَسِّ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ، فَلْيَقُلْ بَلَىٰ وَآنَا عَلَىٰ ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ وَمَنْ قَرَأَ لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَانْتَهَى إِلَى الْيَسِّ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ فَلْيَقُلْ بَلَىٰ وَمَنْ قَرَأَ وَالْمُرْسَلَاتِ فَبَلَغَ قَبَائِي حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ فَلْيَقُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ - (رواه ابوداؤد)

وَالْتَرْمِذِيُّ إِلَى قَوْلِهِ وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱۲۹ / ۱، باب مقدار الركوع والسجود،
 كتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۸۸۷، ترمذی شریف: ۲ / ۱۷۲، باب ومن سورة
 التین، كتاب تفسير القرآن، حدیث نمبر: ۳۳۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”تم میں سے جب کوئی شخص سورۃ ”والتین والزیتون“
 کی قراءت کرے تو جب وہ ”الیس اللہ با حکم الحاکمین“ [کیا اللہ سب حاکموں میں
 سے بڑے حاکم نہیں ہیں] پر پہنچے تو اس کو پتا چلے کہ وہ کہے ”بلیٰ وانا علی ذلک من
 الشاہدین“ [کیوں نہیں میں اس کی شہادت دینے والوں میں سے ہوں] اور جب وہ شخص
 سورۃ ”لا اقسام بیوم القیامۃ“ [میں قسم کھاتا ہوں قیامت کے دن کی] کی تلاوت کرے تو
 جب وہ ”الیس ذلک بقادر علی ان یحیی الموتی“ [کیا اللہ مردوں کو زندہ کرنے پر
 قادر نہیں ہے] پر پہنچے تو اس کو پتا چلے کہ وہ کہے ”بلیٰ“ [کیوں نہیں اللہ اس پر قادر ہے] اور جو
 شخص سورۃ ”والمرسلات“ [تم ہے چلنے والی ہواؤں کی] کی تلاوت کرے، پس جب وہ
 ”فبای حدیث بعدہ یؤمنون“ [اب اس کے بعد کس بات پر یقین لائیں گے؟] پر پہنچے تو
 اس کو پتا چلے کہ کہے ”آمنّا باللہ“ [ہم اللہ پر ایمان لائے] (ابوداؤد) ترمذی نے ”وانا
 علی ذلک من الشاہدین“ تک کے الفاظ نقل کئے ہیں۔

تشریح: اس حدیث شریف میں بعض آیات پر پہونچنے کے بعد ان کے جواب
 دینے کا حکم دیا ہے، لیکن اگر نماز میں یہ کلمات تلاوت کئے گئے تو جواب نہ دینا چاہئے، تاکہ
 قرآن اور غیر قرآن میں اشتباہ پیدا نہ ہو، البتہ آدمی جب اپنے طور پر تلاوت کر رہا ہو تو جواب
 دینا بہتر ہے تاکہ زبان سے بھی اس اقرار کی تجدید ہو جائے کہ اللہ سب سے بڑا حاکم ہے، اللہ

تعالیٰ مردوں کو زندہ کرنے پر قادر ہیں، ہم اللہ پر ایمان لائے، اس طرح دیگر آیات کے جواب دینے میں بھی زبانی طور سے اقرار ہوتا ہے، اگر نماز میں یہ آیات تلاوت ہوں تو جواب نہیں دیا جائے گا یا پھر زیادہ سے زیادہ نفل نمازوں میں جواب دینے کی گنجائش نکل سکتی ہے۔

اختلاف ائمہ

حضرت امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ جواب کے الفاظ نماز سے باہر تلاوت کی صورت میں بھی کہے جائیں اور نماز کی قراءت میں بھی، نماز خواہ فرض ہو یا غیر فرض۔
امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ نماز کے باہر کہے جائیں اور غیر فرض نماز میں بھی کہے جائیں۔

امام ابوحنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ نماز سے باہر کہے جائیں نماز میں نہ کہنے چاہئیں، نہ فرض میں نہ نفل میں، کیونکہ اگر نماز کی قراءت میں یہ الفاظ کہے جائیں گے تو یہ وہم ہو سکتا ہے کہ یہ الفاظ بھی قرآن ہی کے ہیں، اس وہم سے بچانے کے لئے نماز کا استثنا ضروری ہے۔

سورہ رحمن کی آیت کا جواب

﴿۸۰۱﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِمُ سُورَةَ الرَّحْمَنِ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا فَسَكَتُوا فَقَالَ لَقَدْ قَرَأْتُهَا عَلَى الْجِنِّ لَيْلَةَ الْجِنِّ فَكَانُوا أَحْسَنَ مَرْدُودًا مِنْكُمْ كُنْتُ كُلَّمَا أَتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ قِبَائِي آلاءَ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ قَالُوا لَا بَشَرِيءٌ مِنْ نِعْمِكَ رَبَّنَا نَكْذِبُ فَلَكَ الْحَمْدُ۔ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۶۳ / ۱، باب سورة الرحمن، کتاب تفسیر

القرآن، حدیث نمبر: ۳۲۹۱۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے پاس تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے سامنے ”سورۃ رحمن“ شروع سے اخیر تک تلاوت فرمائی، حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین خاموش رہے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں نے ”لیلۃ الجن“ میں جنات کے سامنے یہ سورت تلاوت کی تو تم سے بہتر رد عمل تو ان کا تھا، میں جب جب اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”فبای آلاء ربکما تکذبان“ [پھر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی تم جھٹلاؤ گے] پر پہنچتا تو وہ کہتے تھے: ”لا بشیء السخ“ نہیں ہمارے رب ہم آپ کی کسی نعمت کو نہیں جھٹلاتے، اور سب تعریفیں آپ ہی کے لئے ہیں، (ترمذی) ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: جب سورۃ رحمن کی تلاوت کوئی کرے اور مذکورہ آیت پر پہنچے تو جو کلمات جنات نے کہے تھے وہ کہے: کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا اعتراف ہے، اور ناشکری نہ کرنے کا اظہار ہے، حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے سورۃ رحمن سن کر یہ کلمات نہیں کہے، تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس معاملہ کے اعتبار سے تو جنات ہی تم سے بہتر ہیں، انہوں نے مذکورہ کلمات کہے، اور تم نے نہیں کہے۔ مطلب یہ ہے کہ ان کلمات کو سنکر مذکورہ بالا کلمات کہنے پائیں۔

فائدہ: (۱)..... آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس فرمان سے قطعاً یہ لازم نہیں آتا کہ جنات حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے افضل ہیں۔

فائدہ: (۲)..... قرآن مجید کی اس آیت کے جواب میں مذکورہ کلمات کہنا مستحب ہے، لیکن فرض نمازوں میں ان کلمات کو نہ کہا جائے، ورنہ بہت ممکن ہے کہ بعض عوام ان کلمات کو بھی قرآن کا جز سمجھ بیٹھیں۔

﴿الفصل الثالث﴾

دور کعتوں میں ایک ہی سورت کی تلاوت

﴿۸۰۲﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ جُهَيْنَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي الصُّبْحِ إِذَا زُلْزِلَتْ فِي الرُّكْعَتَيْنِ كِلْتَاهِمَا فَلَا أَذْرَى أَنْسَى أَمْ قَرَأَ ذَلِكَ عَمْدًا۔ (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱۱۸ / ۱، باب الرجل يعيد سورة واحدة

فی رکعتین، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۸۱۶۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن عبد اللہ جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ قبیلہ جہینہ کے ایک شخص نے ان کو اطلاع دی کہ اس نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فجر کی دونوں رکعتوں میں ”اذا زلزلت“ کی تلاوت کرتے ہوئے سنا، مجھے نہیں معلوم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا بھول کر کیا یا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جان بوجھ کر پڑھا۔

تشریح: ایک ہی سورت کو دور رکعت میں پڑھنا جائز ہے، لیکن افضل یہی ہے کہ ہر رکعت میں الگ الگ سورت پڑھی جائے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دائمی عمل یہی تھا، شاید باید ہی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے خلاف کیا ہے۔

فی الرکعتین کلتیہما: ”رکعتین“ کے بعد ”کلتیہما“ کی وضاحت کر کے یہ

بتانا مقصود ہے کہ فجر کی دونوں رکعتوں میں ”اذا زلزلت الارض“ پوری پڑھی، ایسا نہیں تھا کہ بعض حصہ ایک رکعت میں پڑھا، اور بعض حصہ دوسری رکعت میں پڑھا، ابن حجر کہتے ہیں کہ اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورت پڑھی۔

فلا ادری: راوی کہتے ہیں کہ ہمیں نہیں معلوم کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا جان بوجھ کر کیا یا بھول کر کیا، صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان جواز کیلئے کیا تھا، افضل ہر رکعت میں الگ الگ سورتیں پڑھنا ہے۔

ایک حصہ ایک رکعت میں دوسرا حصہ دوسری رکعت میں پڑھنا

﴿۸۰۳﴾ وَعَنْ عُرْوَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِذَا أَبَاكَرِ
الْحَبْدِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ صَلَّى الصُّبْحَ فَقَرَأَ فِيهِمَا بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ
فِي الرُّكْعَتَيْنِ كِلْتَابِيهِمَا۔ (رواه مالک)

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۲۸، باب القراءة فی الصبح، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۳۳۔

ترجمہ: حضرت عروہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فجر کی دو رکعتوں میں سورہ بقرہ پڑھی۔

تشریح: ایک رکعت میں سورت کا ایک حصہ پڑھنا اور دوسری رکعت میں اسی سورت کا مابقیہ پڑھنا درست ہے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بھی یہی ثابت ہے۔ اور حدیث باب میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عمل سے بھی یہ ثابت ہے، لیکن بہتر یہ ہے کہ ہر رکعت میں ایک مکمل سورت پڑھی جائے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کا دائمی عمل یہی تھا۔

بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ: سورۃ بقرہ کا بعض حصہ ایک رکعت میں پڑھا، اور دوسرا حصہ دوسری رکعت میں پڑھا، مطلب یہ نہیں ہے کہ ہر رکعت میں مکمل سورۃ بقرہ کی تلاوت کی، اس وجہ سے کہ فجر کے وقت اس بات کی گنجائش نہیں کہ ہر رکعت میں سورۃ بقرہ کی تلاوت کی جاسکے۔ ابن حجر کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ عمل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل کی نظیر ہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف کو دو حصوں میں کر کے دو رکعتوں میں پڑھا تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ عمل بیان جواز کے لئے تھا، ورنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عام معمول یہی تھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر رکعت میں ایک مکمل سورت تلاوت فرماتے تھے۔

فجر کی نماز میں سورۃ یوسف پڑھنا

﴿۸۰۴﴾ وَعَنِ الْفَرَّافِصَةِ بْنِ عُمَيْرٍ الْحَنْفِيِّ قَالَ مَا أَخَذْتُ سُورَةَ يُوسُفَ إِلَّا مِنْ قِرَاءَةِ عَثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِذَا هِيَ فِي الصُّبْحِ مِنْ كَثَرَةٍ مَا كَانَ يُرِيدُهَا۔ (رواه مالک)

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۲۸، باب القراءة فی الصبح، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۳۵۔

ترجمہ: حضرت فرافصہ بن عمیر حنفی روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قراءت سن کر سورۃ یوسف یاد کی، کیونکہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر کی نماز میں سورۃ یوسف کثرت سے پڑھا کرتے تھے۔
تشریح: الحنفی: قبیلہ حنفیہ کی طرف نسبت ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال: فقہاء نے ایک سورت پر مداومت کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے، فقہاء کا قول اس حدیث کے منافی معلوم ہوتا ہے۔

جواب: فقہاء کے قول اور حدیث باب میں کوئی منافات نہیں ہے، کیونکہ فقہاء نے ایک ہی سورت پر جو مداومت کو مکروہ قرار دیا ہے اس سے مراد تمام نمازوں میں ایک ہی سورت متعین کر کے پڑھنا ہے، اور اس کے مکروہ قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ ایسی صورت میں باقی تمام قرآن کا چھوڑنا لازم آتا ہے، جہاں تک حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل ہے تو اولاً تو وہ کثرت سے سورۃ یوسف پڑھتے تھے، کثرت کا مطلب مداومت نہیں ہے، نیز آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صرف فجر کی نماز میں سورۃ یوسف کثرت سے پڑھتے تھے، بقیہ نمازوں میں دوسری سورتیں پڑھتے تھے۔ (مرقاۃ)

نماز فجر میں سورۃ ”حج“ پڑھنا

﴿۸۰۵﴾ وَعَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ صَلَّيْنَا وَرَاءَ عُمَرَ بْنِ
الْعَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الصُّبْحَ فَقَرَأَ فِيهِمَا بِسُورَةِ يُوسُفَ
وَسُورَةِ الْحَجِّ قِرَاءَةً بَطِئَةً قِيلَ لَهُ إِذَا لَقَدْ كَانَ يَقُومُ حِينَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ
قَالَ أَجَلٌ۔ (رواہ مالک)

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۲۸، باب القراءة فی الصبح، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر: ۳۴۔

ترجمہ: حضرت عامر بن ربیعہ سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے فجر کی نماز پڑھی، تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز میں سورہ یوسف اور سورہ حج کی تلاوت فرمائی، اور تلاوت بھی ٹھہر ٹھہر کی، حضرت عامر رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا تب تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر طلوع ہوتے ہی کھڑے ہو جاتے ہونگے؟ حضرت عامر نے جواب دیا، ہاں۔

تشریح: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر کے اول وقت میں نماز شروع فرماتے تھے، اور فجر کی ایک رکعت میں سورہ یوسف کی تلاوت فرماتے تھے، جب کہ دوسری رکعت میں سورہ حج کی تلاوت فرماتے تھے۔

قراءة بطیئة: یعنی تجوید و ترتیل کا خیال رکھ کر اطمینان سے پڑھا۔
 قیل لہ: ایک شخص نے حضرت عامر سے عرض کیا جیسا آپ بتا رہے ہیں اگر ویسا ہی معاملہ ہے تب تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اول وقت میں یعنی غلس ہی میں نماز شروع کر دیتے ہوں گے۔

قال اجل: حضرت عامر نے کہا: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر کے اول وقت یعنی غلس میں نماز شروع فرمادیتے تھے، صاحب مرقاة لکھتے ہیں کہ ”غلس“ میں فجر کی نماز شروع کرنے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، اور یہ جواز پر محمول ہے، استحب پر محمول نہیں ہے، اور حدیث باب میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جو عمل مذکور ہے، وہ دائمی عمل نہیں ہے۔
 حنفیہ کے نزدیک فجر کا وقت مستحب اسفار میں ہے، غلس میں نماز پڑھنا درست ہے، لیکن اولیٰ نہیں ہے۔

نماز میں ہر چھوٹی بڑی سورت پڑھنا درست ہے

﴿۸۰۶﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ مَا مِنْ الْمُفْضَلِ سُورَةٍ صَغِيرَةٍ وَلَا كَبِيرَةٍ إِلَّا قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ بِهَا النَّاسَ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ۔
(رواه مالك)

تنبیہ: لم اجد هذه الرواية في الموطأ ولكن وجدت في سنن أبي داود.

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱۱۸ / ۱، باب من رأى التحفیف فیہا،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۸۱۴۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ طوال مفصل میں سے نہ کوئی بڑی سورت ایسی ہے اور نہ کوئی چھوٹی سورت ایسی ہے جس کو میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے لوگوں کو فرض نماز پڑھاتے ہوئے سنی نہ ہو۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مختلف اوقات میں طوال مفصل یعنی سورہ حجرات سے لے کر سورہ بروج تک تمام سورتیں فرض نمازوں میں پڑھ کر لوگوں کو سنا دیں، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ تمام سورتوں کا پڑھنا درست ہے۔

المکتوبۃ: فرض کی پانچ نمازیں مراد ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تمام سورتیں بیان جواز کے طور پر پڑھیں، تاکہ لوگوں کو علم ہو جائے۔ سورہ حجرات سے اخیر تک کی سورتیں مفصلات کہلاتی ہیں، سورہ حجرات سے سورہ بروج تک طوال مفصل، سورہ بروج سے سورہ البینہ تک اوساط مفصل، سورہ البینہ سے سورہ الناس تک قصار مفصل، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی تفصیل منقول ہے۔

نماز مغرب میں سورۃ دخان پڑھنا

﴿۸۰۷﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ رَجِمَهُ اللَّهُ

تَعَالَى قَالَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ

الْمَغْرِبِ بِحَمِّ الدُّخَانِ - (رواه النسائي مرسلًا)

حوالہ: نسائی شریف: ۱/۱۱۴، باب القراءة فی المغرب، کتاب

الافتتاح، حدیث نمبر: ۹۸۷۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عتبہ بن مسعود رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں سورۃ ”دخان“ پڑھی۔

تشریح: عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود: حضرت عبداللہ بن

مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بھائی کے بیٹے ہیں، کبار تابعین میں سے ہیں۔

حکم الدخان: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز مغرب میں سورۃ

”حکم الدخان“ پڑھی، اس میں دو احتمال ہیں:

(۱).....مغرب کی ہر رکعت میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مذکورہ سورت پڑھی۔

(۲).....مذکورہ سورت کا بعض حصہ پہلی رکعت میں اور بعض حصہ دوسری رکعت میں پڑھا۔

اور یہ پڑھنا بیان جواز کے لئے تھا، دائمی عمل نہیں تھا، اس لئے کہ مغرب کی نماز میں

قصار مفصل کا پڑھنا افضل ہے۔ ❀❀❀

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الركوع

رقم الحديث: ٨٠٨ ٥ ٨٢٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الركوع

(ركوع کا بیان)

اس حدیث شریف کے تحت جو احادیث مذکور ہیں، ان میں رکوع کی فرضیت کا بیان ہے نیز رکوع کرنے کا طریقہ اور رکوع میں پڑھنی جانے والی مختلف دعائیں، رکوع میں تعدیل کی اہمیت اور رکوع میں تسبیحات کی تعداد وغیرہ کا بیان ہے۔

رکوع کے معنی اور اس کی فرضیت

رکوع کے معنی: ”انحناء“ یعنی جھکنا، جس طرح قیام و قراءت فرض ہے، اسی طرح رکوع بھی فرض ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ارکعوا“ [رکوع کرو]۔ یہاں صیغہ امر ہے اور وہ وجوب کے لئے ہوتا ہے، لہذا رکوع فرض ہے۔

اصطلاح شریعت میں رکوع کا مطلب ہوتا ہے نماز میں قیام کے بعد تکبیر کہہ کر ایک خاص انداز میں اس قدر جھکنا کہ جس میں دونوں ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ سکیں۔

اللہ تعالیٰ نے امت محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دین و شریعت کے باب میں جن خصوصیات سے ممتاز کیا ہے ان میں ایک خصوصیت یہ رکوع بھی ہے، اس کی مشروعیت صرف

امت محمدیہ کی نماز میں ہوئی، گذشتہ امتوں میں کسی بھی امت کی نماز میں رکوع نہ تھا، حضرت مریم علیہا السلام کے متعلق قرآن مجید میں ”وَارْكَعْ مَعَ الرَّاكِعِينَ“ ہے اس سے مراد یہ ہے کہ نماز پڑھنے والوں کے ساتھ نماز پڑھو۔

رکوع کی مقدار: چونکہ باری تعالیٰ کا ارشاد مطلق ہے، اس وجہ سے حضرت امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ بس رکوع کے لئے جھک جانا کافی ہے، یعنی جھک جانے سے فریضہ ادا ہو جاتا ہے، البتہ رکوع میں تعدیل واجب ہے، چونکہ تعدیل کا ثبوت خبر واحد سے ہے، اور خبر واحد سے وجوب ثابت ہوتا ہے، فرض ثابت نہیں ہوتا ہے۔

رکوع کا طریقہ: رکوع کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ نمازی اپنے دونوں ہاتھوں سے دونوں گھٹنوں کو مضبوطی سے پکڑ لے، اور ہاتھوں کی انگلیاں کھلی رکھے، پنڈلیوں کو سیدھا کھڑا رکھے، پیٹھ کو بالکل ہموار رکھے، اسی طرح سر بھی اونچا نہ رہے، اور نہ جھکا رہے، ہرین سے سر تک بالکل ہموار سطح رہے۔

رکوع میں تسبیح کی مقدار: اس بات پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ رکوع میں تسبیحات کیلئے کوئی وجوہ بعد متعین نہیں ہے، البتہ تین سے لیکر گیارہ تک عدد کو مستحب کہا گیا ہے، یعنی مستحب کا ادنیٰ درجہ تین ہے، اور اعلیٰ درجہ گیارہ ہے، آگے ایک حدیث آرہی ہے جس میں تین بار تسبیح کی مقدار کو ادنیٰ قرار دیا گیا ہے، ادنیٰ قرار دیئے جانے کا یہی مطلب ہے کہ یہ ادنیٰ مقدار مستحب ہے نہ کہ ادنیٰ مقدار واجب ہے۔

رکوع میں پڑھی جانے والی تسبیحات

ابوداؤد شریف میں ”باب ما یقول الرجل فی رکوعه وسجوده“ کے تحت حدیث ہے اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جس وقت ”فسبح باسم ربک العظیم“ اور

”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ آیات نازل ہوئیں تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اجعلوها فی رکوعکم وسجودکم“ یعنی ان دعاؤں میں سے اول کو رکوع میں داخل کرلو، اور ثانی کو سجدہ میں داخل کرلو، پھر ابو داؤد میں اسی باب کے تحت دوسری حدیث ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رکوع میں ”سبحان ربی العظیم وبحمدہ“ اور سجدوں میں ”سبحان ربی الاعلیٰ وبحمدہ“ پڑھتے تھے، ابو داؤد کہتے ہیں کہ روایت میں جو ”بحمدہ“ ہے، اس کا اضافہ ثابت نہیں ہے، حاصل یہ نکلا کہ رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ تسبیح کے طور پر پڑھا جائے گا، آگے جو احادیث آرہی ہیں ان میں اس تسبیح کے علاوہ دیگر دعائیں بھی مذکور ہیں، ان کے بارے میں علماء لکھتے ہیں کہ مذہب حنفیہ میں منفرد کو اختیار ہے کہ رکوع وسجود میں تسبیحات کے بعد احادیث میں منقول دعائیں یا مناسب اذکار شامل کر سکتا ہے، اگر امام ہے تو مقتدیوں کی رعایت بہر حال اس پر لازم ہے، لہذا اگر مقتدیوں کو بار نہ ہو تو رکوع میں دعاء کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور امام کے ساتھ مقتدی بھی دعاء کر سکتے ہیں، لیکن اگر مقتدیوں پر بار ہو تو امام رکوع میں تسبیحات پر ہی اکتفاء کرے۔

رکوع میں تکرار نہیں: سجدہ میں تکرار ہے، جب کہ رکوع میں تکرار نہیں ہے، اس کی محدثین بہت سی وجوہات لکھتے ہیں، ان میں سے ایک وجہ یہ ہے کہ سجدہ مقصد اصلی ہے، اس میں انتہائی درجہ تذلل اور خضوع ہے، جب کہ رکوع سجدہ کا وسیلہ ہے، اس وجہ سے سجدہ میں تکرار ہے، رکوع میں نہیں ہے۔

ہر رکعت میں دو سجدے شروع ہونے کی حکمت

بعض حضرات یہ وجہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو آدم علیہ السلام کو

سجدہ کرنے کا حکم دیا، انہوں نے سجدہ کیا، جس کی وجہ سے وہ کامیاب ہوئے، ابلیس لعین نے سجدہ نہیں کیا، اس لئے وہ ناکام ہوا، فرشتوں نے سر اٹھا کر جب ابلیس کی ناکامی دیکھی تو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں سجدہ کی توفیق مرحمت فرمادی دوبارہ سجدہ میں چلے گئے، اسی لئے بنی آدم کے لئے ہر رکعت میں دو سجدے مشروع ہوئے۔

صاحب مرقات نے لکھا ہے کہ شب معراج میں ملائکہ نے سجدہ سے سر اٹھا کر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سلام کیا، پھر سجدہ میں مشغول ہو گئے، اسی وجہ سے دو سجدے ہیں، آخر میں ملا علی قاریؒ یہ بھی لکھتے ہیں کہ اظہر یہی ہے کہ تکرار سجدہ کا حکم امر تعبیدی ہے۔ بعض حضرات نے دوسری حکمت یہ لکھی ہے کہ پہلے سجدہ میں اشارہ ”منہا“ خلقنا کم کی طرف ہے، اور دوسرے سجدے میں ”فیہا نعیدکم“ کی طرف، اس سے اٹھنے میں ”ومنہا نخرجکم تارۃ اخری“ کی طرف ہے، اس لئے تکرار سجدہ ہے۔ (درس مشکوٰۃ: ۲/۷۹)

﴿الفصل الاول﴾

رکوع وسجود

﴿۸۰۸﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقِيمُوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ بَعْدِي۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۰۲ / ۱، باب الخشوع فی الصلوۃ، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۷۴۲۔ مسلم شریف: ۱۸۰ / ۱، باب الامر بتحسین الصلوۃ، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۴۲۵۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”تم لوگ رکوع وسجدہ کو ٹھیک طور پر ادا کیا کرو، اللہ کی قسم میں تم لوگوں کو اپنے پیچھے سے دیکھتا ہوں۔“

تشریح: اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو مخاطب کر کے یہ بات فرمائی کہ رکوع وسجدہ میں اطمینان و اعتدال کو ملحوظ رکھو، جلدی جلدی رکوع وسجدہ نہ کرو، اس حدیث کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بات بھی فرمائی کہ میں جس طرح آگے اور سامنے کی چیز دیکھتا ہوں، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے مجھے یہ معجزہ عطا فرمایا ہے کہ میں پیچھے بھی دیکھتا ہوں۔

اقیموا الركوع والمسجود: رکوع وسجدہ میں اعتدال و طہائیت اختیار کرو، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی نماز پڑھنے کے انداز پر کڑی نگاہ رکھتے تھے، اور جب بھی کسی کی خامی دیکھتے فوراً ٹوکتے تھے۔ چنانچہ ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ پورے طور پر آداب صلوۃ کی رعایت نہیں کر رہے ہیں، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تنبیہ فرمائی۔ ابن ملک کہتے ہیں کہ اس حدیث میں اس بات کی ترغیب ہے کہ نماز کو پورے طور پر خشوع و خضوع کے ساتھ ادا کرنا چاہئے، اور کوتاہی سے گریز کرنا چاہئے، کیونکہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کوتاہی پوشیدہ نہیں ہے تو باری تعالیٰ پر کیوں کر پوشیدہ ہوگی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تو اللہ تعالیٰ ہی کے مطلع کرنے سے اطاعت ہوتی تھی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیچھے سے نظر آنا

سوال: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک تو سامنے کی جانب یعنی قبلہ کی طرف ہوتا تھا، نیز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امام ہونے کی وجہ سے سب سے آگے بھی رہتے تھے، پھر پیچھے کھڑے ہوئے حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی نماز کی ادائیگی کو کیسے دیکھ لیتے تھے۔

جواب: (۱)..... وحی کے ذریعہ یا بطور کشف پیچھے کی سمت کا علم ہو جاتا تھا، اسی کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رویت سے تعبیر کیا ہے۔
(۲)..... بطور معجزہ اور خرق عادت کے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیچھے کی سمت بھی دیکھ لیتے تھے، یہی زیادہ بہتر جواب ہے۔

نگرانی

فائدہ: حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ اپنے ماتحتوں کی نگرانی بھی کرنا چاہئے۔

ارکان صلوٰۃ میں اعتدال

﴿۸۰۹﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رُكُوعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُجُودُهُ وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعِ مَا خَلَا الْقِيَامَ وَالْقُعُودَ قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۰۹/۱، باب حد اتمام الركوع، کتاب

الاذان، حدیث نمبر: ۷۹۲۔ مسلم شریف: ۱۸۹/۱، باب اعتدال ارکان الصلوٰۃ، کتاب الصلوٰۃ۔ حدیث نمبر: ۴۷۱۔

ترجمہ: حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا رکوع اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سجدہ اور دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ اور رکوع سے اٹھنے کے بعد کا قومہ سب قریب قریب برابر ہوتے تھے، سوائے قیام اور قعود کے۔

تشریح: اس حدیث شریف کی تشریح سے پہلے چند چیزیں سمجھیں:

(۱)..... قیام: نماز پڑھنے والا کھڑا ہو کر قراءت کرتا ہے، تو اس کھڑے ہونے کو قیام کہتے ہیں۔

(۲)..... رکوع: قراءت کے بعد تکبیر کہتے ہوئے نمازی جو جھکتا ہے، اس کو رکوع کہتے ہیں۔

(۳)..... قومہ: رکوع کے بعد نمازی کے سیدھے کھڑے ہونے کو قومہ کہتے ہیں۔

(۴)..... سجدہ: قومہ کے بعد نمازی زمین پر پیشانی، ناک، ہتھیلیاں وغیرہ رکھتا ہے اس کو سجدہ کہتے ہیں۔

(۵)..... جلسہ: دونوں سجدوں کے درمیان نمازی کا بیٹھنا ”جلسہ“ کہلاتا ہے۔

(۶)..... قعودہ: دونوں سجدوں کے بعد التحیات پڑھنے کے لئے نمازی جو بیٹھتا ہے اس کو قعودہ کہتے ہیں۔

اب اس حدیث کو سمجھئے اس میں یہ بات کہی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قیام اور قعودہ تو طویل ہوتا ہے، کیونکہ قیام میں قراءت ہوتی ہے، اور قعودہ میں التحیات پڑھی جاتی ہے، اس لئے اس میں زیادہ وقت لگتا ہے، لیکن اس کے علاوہ چار چیزیں رکوع، سجدہ، اور قومہ و جلسہ تقریباً برابر برابر ہوتا تھا۔

ما خلا القیام و القعود: بعض لوگ کہتے ہیں کہ قیام سے مراد قومہ اور قعود سے مراد جلسہ ہے، اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اگر قیام سے قومہ اور قعود سے جلسہ مراد لیا جائے تو

یہ استثناء صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ ”بین السجدتين واذا رفع من الركوع“ میں قومہ و جلسہ کا اثبات ہو چکا ہے اور جس بات کا اثبات ہوا، اسی بات کا عینہ استثناء درست نہیں یہ ایسا ہی ہوگا جیسے کہ کہا جاتا ہے ”جاء زيد وعمرو و خالد الا زيدا وعمروا“ اس کا جواب دیا گیا ہے کہ جہاں قومہ و جلسہ کو شامل کیا گیا ہے وہاں مراد اطمینان ہے، یعنی سب میں طمانیت واجب ہے، اور جہاں استثناء ہے، وہاں مراد برابر برابر ہونے کا استثناء ہے، تو مطلب یہ ہوتا ہے کہ قومہ، جلسہ، رکوع، سجدہ سب میں طمانیت واجب ہے، البتہ رکوع و سجدہ میں توقف برابر برابر ہے، اور قومہ و جلسہ میں ان سے کم ہے، اس کے برخلاف بعض لوگوں نے قیام سے مراد قراءت کے لئے جو کھڑا ہونا ہے وہ مراد لیا ہے، اور قعود سے تشہد مراد لیا ہے۔ ایسی صورت میں استثناء بالکل واضح ہے، یعنی رکوع، سجدہ وغیرہ برابر ہوتے ہیں اور قیام و تشہد طویل ہوتے ہیں۔ (فتح الباری: ۲/۲۴۱، مرقات: ۳/۳۰۹)

قومہ و جلسہ وغیرہ میں تعدیل

﴿۸۱۰﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ قَامَ حَتَّى نَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقْعُدُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ حَتَّى نَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۸۹/۱، باب اعتدال ارکان الصلوۃ،

حدیث نمبر: ۴۷۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم ”سمع الله لمن حمده“ کہنے کے ساتھ کھڑے ہوتے تو اتنی دیر کھڑے رہتے کہ ہمیں خیال ہوتا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھول گئے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سجدہ کرتے اور دونوں سجدوں کے درمیان اتنی دیر بیٹھتے کہ ہم کہتے (دل میں) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھول گئے ہیں

تشریح: قومہ وجلسہ میں اطمینان واجب ہے، راوی اس حدیث سے یہ بات بتانا چاہتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قومہ وجلسہ میں بہت دیر ٹھہرتے تھے، لیکن یہ بات ذہن میں رہے کہ حدیث میں مذکور عمل کا تعلق نفل سے ہے، یا پھر فرض میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا بیان جواز کے لئے کیا ہوگا، اگر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ معمول ہوتا تو صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ نہ کہتے کہ اتنی دیر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ٹھہرے کہ ہم سمجھے کہ وہم ہو گیا ہے، یہ بات اس طرف اشارہ کر رہی ہے کہ یہ عمل کبھی کبھی کا تھا۔

حتیٰ نقول قد اوہم: وہم کے دو معنی ہو سکتے ہیں:

(۱)..... **ترک:** مطلب یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”سمع الله لمن حمده“ کہنے کے بعد اتنی زیادہ دیر کھڑے رہتے تھے کہ ہم لوگ خیال کرتے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پڑھی ہوئی رکعت ترک کر دی ہے۔

(۲)..... **وقع فی الغلط:** یعنی لوگ یہ سمجھتے تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھول گئے ہیں، اور سجدہ میں جانا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یاد نہیں رہا، اسی طرح آگے جو ”اوہم“ آ رہا ہے، اس میں بھی یہی دو معنی ہوں گے، یا تو یہ معنی ہوں گے کہ ہم سمجھتے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سجدہ ثانیہ ساقط کر دیا ہے، اور تشہد میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیٹھ گئے، یا پھر یہ معنی ہوں گے کہ ہم سمجھتے

تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سجدہ ثانیہ کرنا بھول گئے ہیں، دونوں معنی مراد لینے کی گنجائش ہے، لیکن حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ عمل ہمیشہ نہیں تھا، بلکہ یا مرض میں ایسا ہوتا تھا یا کبھی کبھار بیان جواز کے لئے تھا، اور ”کان“ یہاں رابطہ کے لئے ہے، مواظبت بیان کرنے کے لئے نہیں ہے۔

رکوع اور سجدہ کی دعا

﴿۸۱۱﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۱۳ / ۱، باب التسييح والدعاء في

السجود، كتاب الاذان، حديث نمبر: ۸۱۷۔ مسلم شریف: ۱۹۲ / ۱، باب ما يقال في الركوع والسجود، كتاب الصلوة، حديث نمبر: ۴۸۴۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رکوع و سجدہ میں کثرت سے یہ دعاء پڑھتے تھے، ”سبحانک الخ“ آپ کی ذات پاک ہے اے اللہ! اے ہمارے پروردگار! تیری ہی حمد کرتے ہیں، اے اللہ آپ مجھ کو بخش دیجئے، یہ دعاء مانگ کر دراصل آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرآن کے حکم کی تعمیل کرتے تھے۔

تشریح: قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تسبیح اور استغفار کے لئے حکم دیا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث مذکور میں موجود کلمات کو کثرت سے پڑھتے تھے۔

سبحانک اللہم: اللہ تعالیٰ نے سورہ ”نصر“ میں فرمایا: ”فسبح بحمد ربک الایہ“ اپنے رب کی تعریف کے ساتھ تسبیح کیا کیجئے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کے اس حکم کی تعمیل میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تسبیح و تحمید کے مذکورہ کلمات کثرت سے پڑھتے تھے۔

اللہم اغفر لی: اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”واستغفرہ“ کی تعمیل میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مذکورہ دعا مانگتے تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود تو معصوم تھے، لیکن قرآن پاک کے اس حکم کی تعمیل میں ایسا کرتے تھے۔

رکوع اور سجدہ کی ایک اور دعا

﴿۸۱۲﴾ وَعَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ
وَالرُّوحِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۱۹۲، باب ما یقال فی الركوع، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۴۸۷۔

حل لغات: سبوح، ہر برائی سے بالکل پاک، پاک و برتر، اللہ تعالیٰ کی ایک صفت ہے، سبح اللہ ولہ: (باب تفعیل سے) اللہ تعالیٰ کی پاکی بیان کرنا، قدوس، عیوب و نقائص سے پاک و منزہ، پاک و بے عیب ذات، اللہ تعالیٰ کی ایک صفت ہے۔ قدس اللہ: اللہ تعالیٰ کی تقدیس کا قائل ہونا۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہی سے روایت ہے کہ حضرت

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رکوع و سجود میں یہ دعاء مانگا کرتے تھے، بہت پاک و برتر ہے، عیوب سے منزہ ہے، فرشتوں اور روح الامین کا پروردگار ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہ بات بیان کی ہے کہ کبھی کبھی آپ رکوع و سجود میں مذکورہ بالا دعاء پڑھتے تھے، عام حالت میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہی دعاء پڑھتے تھے، جو ہم تمام لوگ رکوع و سجدہ میں پڑھتے ہیں، وہی دعاء پڑھنا افضل ہے، لیکن سنت سمجھ کر کبھی کبھی اس دعاء کے پڑھنے کی بھی گنجائش ہے۔

سبح قدوس: ان دونوں کلمات سے اللہ تعالیٰ کی پاکی بیان کرنا ہے، یہاں دو قول ہیں: ایک قول تو یہ ہے یہاں تکرار تاکید کے لئے ہے، دوسرا قول ہے کہ ایک کلمہ سے اللہ تعالیٰ کی ذات کی پاکی بیان کرنا مقصود ہے، دوسرے سے اللہ تعالیٰ کی صفات کی پاکی بیان کرنا مقصود ہے، یہ دونوں کلمہ مبتداء محذوف کی خبر ہیں، اصل عبارت ہے: ”رکوعی وسجودی لمن هو سبح وقدوس“ میرا رکوع و سجدہ اس ذات کے لئے ہے، جو سبح وقدوس ہے، یعنی مخلوق کے اوصاف سے منزہ و پاک صاف ہے۔

فرشتوں کی کثرت عبادت

رب الملائکۃ: علامہ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ یہاں پر فرشتوں کی طرف ”رب“ کی خصوصی طور پر نسبت اس وجہ سے ہے کہ وہ مخلوقات میں سب سے عظیم مخلوق ہے، سب سے زیادہ اطاعت کرنے والی اور سب سے زیادہ عبادت کرنے والی مخلوق ہے، حدیث میں آتا ہے کہ فرشتوں سے زیادہ کثیر تعداد میں کوئی مخلوق نہیں ہے، زمین سے اگنے والی ہر شے پر ایک فرشتہ مقرر رہتا ہے، ایک روایت میں آتا ہے کہ جب سے آسمان و زمین کی

تخلیق ہوئی ہے، اس وقت سے بعض فرشتے سجدہ میں ہیں، نہ تو انہوں نے ابھی تک اپنا سر سجدہ سے اٹھایا ہے اور نہ قیامت تک اٹھائیں گے اور بعض فرشتے اس وقت سے رکوع کی حالت میں ہیں نہ تو انہوں نے اب تک اپنا سر رکوع سے اٹھایا ہے، اور نہ قیامت تک اٹھائیں گے، کچھ فرشتے اس وقت سے صف بستہ کھڑے ہیں، وہ بھی نہ تو اب تک صف سے نکلے ہیں اور نہ قیامت تک نکلیں گے، جب قیامت آئے گی تو اللہ پاک ان پر اپنی تجلی فرمائیں گے تو یہ اللہ کو دیکھیں گے اور کہیں گے ”سبحانک ما عبدناک کما ینبغی لک“ آپ کی ذات پاک ہے جیسا آپ کی عبادت کا حق ہے ہم سے ویسی عبادت نہ ہو سکی، ایک روایت میں آتا ہے کہ ساتوں آسمانوں میں ایک قدم، ایک بالشت اور ایک ہتھیلی برابر بھی جگہ نہیں ہے، سب میں فرشتے کھڑے ہیں کچھ سجدہ میں ہیں، کچھ رکوع میں، قیامت کے دن سب کہیں گے ”سبحانک ما عبدنا حق عبادتک الا انا لم نشرک بک شیئاً“ آپ کی ذات پاک ہے آپ کی عبادت کا حق ہم سے ادا نہ ہو سکا، البتہ ہم نے آپ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہرایا۔

الروح: اس سے مراد جبرئیل امین ہیں، فرشتوں کے تذکرہ کے بعد خصوصی طور پر ان کا ذکر ان کی فضیلت کی وجہ سے کیا گیا ہے، اس قول کے علاوہ بھی اقوال ہیں، تفصیل کے لئے دیکھئے: مرقاة: ۳۱۰/۳۱۱-۲۔

یہاں یہ بات ذہن میں رہے کہ رب کی نسبت فرشتوں کی طرف کرنے سے فرشتوں کی فضیلت بنی آدم پر ثابت نہیں ہو رہی ہے، کیونکہ یہ نسبت خلقت کے عظیم ہونے کے اعتبار سے ہے، ان کے انسانوں پر فضل و کمال کی وجہ سے نہیں ہے۔

رکوع اور سجدہ میں قراءت کی ممانعت

﴿۸۱۳﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ رَاكِعًا وَسَاجِدًا فَأَمَّا الرُّكُوعُ فَعَظُمُوا فِيهِ الرَّبُّ وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَنِبُوا فِي الدُّعَاءِ فَقَمِنَ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۱۹۱، باب النهی عن قراءة القرآن فی الركوع، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۴۷۹۔

حل لغات: قمن کسی کام کے لائق، مناسب۔ جمع قمنون، مؤنث قمنة۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”مجھے رکوع و سجود میں قرآن کریم کی تلاوت سے منع کیا گیا ہے، لہذا تم لوگ رکوع میں رب العالمین کی تعظیم بیان کرو، اور سجدہ میں خوب دعاء کرو، سجدہ کی دعاء تمہارے حق میں قبولیت کے زیادہ لائق ہے۔“

تشریح: قرآن کریم کی تلاوت کا موقع قیام ہے، تلاوت اسی میں کی جائے گی، رکوع و سجدہ کے لئے دوسرے اذکار ہیں، لہذا رکوع و سجدہ میں قراءت نہ کی جائے، رکوع میں اللہ تعالیٰ کی خوب عظمت بیان کی جائے، یعنی ”سبحان ربی العظیم“ پڑھا جائے، اور سجدہ میں خوب دعاء مانگی جائے، فرض نمازوں میں تو کثرت سے تسبیح کا اہتمام کیا جائے، اور نفل نمازوں میں تسبیح کے ساتھ اپنے مطلب کی دعاء بھی مانگنے کی گنجائش ہے، تسبیح بیان کرنے کو بھی دعاء کرنا ہی کہا جائے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرنا بھی ایک طرح سے دعاء ہی ہے، بلکہ خود

سجدہ بھی دعا ہی ہے کسی سخی کے دروازہ پر کھڑے ہو کر اس کی تعریف کرنا سوال ہی کہلاتا ہے کسی نے کیا خوب کہا ہے: سہ

میرا محتاج ہونا تو میری حالت سے ظاہر ہے

مگر دیکھنا ہے اب تو آپ کا حاجت روا ہونا

انسی نہایت: ابن ملک کہتے ہیں کہ یہاں کراہت تنزیہی مراد ہے، حافظ کا کہنا ہے کہ اکثر علماء اسی کے قائل ہیں، بعض لوگ کراہت تحریمی کے قائل ہیں، اور قیاس کا تقاضہ بھی یہی ہے۔

رکوع اور سجود میں قراءت کی ممانعت کی حکمت

ان اقرأ القرآن: رکوع و سجدہ میں قرآن کریم کی تلاوت سے منع کیا گیا ہے، رکوع و سجدہ میں قراءت کیوں ممنوع ہے، اس کی اصل علت تو اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے، لیکن شرح حدیث نے اپنے فہم سے چند علتیں ذکر کی ہیں۔

خطابی کہتے ہیں کہ ”رکوع و سجدہ خضوع و تذلل کی حالتیں ہیں، لہذا ان میں ذکر و تسبیح کو مخصوص کیا گیا ہے، اور دونوں میں تلاوت قرآن سے منع کیا گیا ہے، گویا اللہ تعالیٰ کے کلام اور مخلوق کے کلام کو ایک جگہ جمع کرنے سے منع کیا ہے۔“

خطابی کی یہ بات علامہ طبری نے نقل کی ہے، لیکن اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ قیام میں تسبیح و قراءت دونوں ہیں، ابن الملک کہتے ہیں کہ ”نماز کے ارکان میں سب سے افضل رکن قیام ہے، اور اذکار میں سب سے افضل ذکر قرآن ہے، تو افضل کو افضل کے لئے مخصوص کر دیا، تاکہ بقیہ اذکار کے ساتھ قرآن کے مساوی ہونے کا وہم پیدا نہ ہو۔“

قاضی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو رکوع و سجدہ میں تلاوت قرآن سے منع کیا ہے، اور ممانعت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ رکوع و سجدہ میں قرآن کریم کی تلاوت جائز نہیں ہے، لیکن اگر کسی نے تلاوت کر ہی لی تو نماز باطل نہ ہوگی۔

علامہ طیبی کہتے ہیں کہ رکوع میں تعظیم اور سجدہ میں دعاء کا حکم اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ رکوع و سجود میں قرآن کریم کی تلاوت سے ممانعت کا حکم حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ اس حکم میں امت بھی داخل ہے، ابن الملک کہتے ہیں کہ امر استحباب کے لئے ہے، وجوب کے لئے نہیں ہے، کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب اعرابی کو نماز سکھائی تھی تو اس کا حکم نہیں دیا تھا۔

فقہم ان يستجاب لكم: سجدہ میں کی گئی دعاء زیادہ مقبول ہوتی ہے، اس وجہ سے کہ سجدہ میں بندہ اپنے رب کے زیادہ قریب ہوتا ہے، لہذا اس حالت میں دعاء قبولیت کے زیادہ قریب ہوتی ہے۔ (مرقات: ۲/۳۱۱)

سجدہ میں دعاء کرنے کا حکم

حدیث میں یہ بات موجود ہے کہ سجدہ میں خوب دعاء کرو، سجدہ میں دعاء کا حکم حنفیہ کے یہاں نوافل کے ساتھ خاص ہے، لیکن اگر کوئی شخص فرض نماز میں بھی دعاء مانگ لے تو وہ مکروہ نہیں ہے، شوافع وغیرہ کے نزدیک یہ حکم عام ہے، لہذا ہر نماز میں دعاء مانگی جائے۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور اس کا ذکر کرنا بھی درحقیقت دعاء ہے، اور ذکر کرنے والے کی حاجات سے اللہ تعالیٰ خوب واقف ہے، لہذا جو شخص ذکر میں مشغولی کی وجہ سے اپنی حاجات

اللہ تعالیٰ کے سامنے نہیں رکھ سکا اللہ تعالیٰ اس کو بغیر مانگے عطا فرماتے ہیں، حدیث قدسی ہے: ”من شغله ذكرى اعطيته افضل ما اعطى السائلين“ جو شخص میرے ذکر میں مشغول ہونے کی وجہ مجھ سے مانگ نہیں سکا تو میں اس کو مانگنے والوں سے بڑھ کر دوں گا۔

قومہ کی تسبیح

﴿۸۱۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۰۹ / ۱، باب فضل اللهم ربنا لك

الحمد، کتاب الاذان، حدیث نمبر: ۷۹۶۔ مسلم شریف: ۱ / ۱۷۶، باب التسمیع والتأمین، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۴۰۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جب امام ”سمع اللہ لمن حمدہ“ [اللہ نے اس کی سن لی جس نے اللہ کی تعریف کی،] کہے تو تم لوگ ”اللہم ربنا لك الحمد“ [اے اللہ! ہمارے رب آپ ہی کے لئے تعریف ہے] کہو، جس کا یہ کہنا فرشتوں کے کہنے کے مطابق ہو گیا، اس کے سابقہ تمام گناہ معاف ہو گئے۔“

تشریح: اس حدیث شریف میں رکوع سے اٹھنے یعنی قومہ کی تسبیح کا ذکر ہے، اس

تسبیح کی برکت سے اس کے پڑھنے والے کے گناہ ختم کر دیئے جاتے ہیں۔
 انا قال الامام: حدیث باب میں رکوع سے اٹھنے کے وقت تسبیح کا ذکر ہے،
 یہاں امام ومقتدی دونوں کو الگ الگ اذکار بتائے گئے ہیں، امام ”سمع الله لمن حمده“
 کہے گا، اور مقتدی ”ربنا لك الحمد“ کہیں گے، امام کو ”ربنا لك الحمد“ نہیں کہنا
 پائے، اس وجہ سے کہ اگر امام کو بھی یہ کہنا ہوتا تو اس کی ذکر کے تقسیم کے وقت صراحت ہوتی
 اسی طرح مقتدی کو بھی ”ربنا لك الحمد“ کے علاوہ کوئی ذکر نہیں کرنا ہے، اگر کرنا ہوتا تو
 اس کی بھی صراحت ہوتی، امام ”سمع الله لمن حمده“ کہہ کر مقتدیوں کو حمد کی طرف
 متوجہ کر رہا ہے، اور مقتدی ”ربنا لك الحمد“ کہہ کر امام کے حکم کی تعمیل کر رہے
 ہیں، حنفیہ کا مذہب یہی ہے شافعیہ کے یہاں امام ومقتدی دونوں تسبیح و تحمید دونوں کو جمع
 کریں گے، حدیث الباب حنفیہ کا مستدل ہے باقی تفصیل ’باب صفة الصلوة‘ میں
 حدیث نمبر: ۷۳۷ کے تحت گزر چکی ہے۔

رکوع کی ایک اور تسبیح

﴿۸۱۵﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
 قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ ظَهْرَهُ مِنَ
 الرُّكُوعِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلًّا
 السَّمَوَاتِ وَمِلًّا الْأَرْضِ وَمِلًّا مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱۹۰/۱، باب ما يقول اذا رفع رأسه من

الركوع، كتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۷۷۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع سے اپنی پیٹھ اٹھاتے تو یہ دعاء پڑھتے: ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اللہ تعالیٰ نے اس کی سن لی، جس نے اللہ تعالیٰ کی تعریف کی، اے اللہ! اے ہمارے رب! آپ ہی کے لئے تعریف ہے، آسمانوں بھر، زمین بھر، اور اس چیز بھر جس کو آپ اس کے علاوہ پائیں۔

تشریح: ملا السموات: اس سے پہلے جو کلمات دعاء ہیں وہ تو فرض و نفل سب میں پڑھتے تھے، لیکن یہاں سے اخیر تک جو کلمات ہیں وہ خاص طور پر نفل میں پڑھتے تھے، آسمانوں و زمینوں کے بھر جانے کے بقدر حمد بیان کرنے سے کثرت مراد ہے، مظہر نے کہا ہے کہ یہ تمثیل ہے، ورنہ تو کلام کو ناپا نہیں جاسکتا، اور نہ ہی کلام برتنوں میں سما سکتا ہے، مراد حمد کے عدد کی کثرت ہے، یعنی اگر کلمات جسم کی شکل اختیار کر لیں تو تمام جگہیں پر ہو جائیں گی، حتیٰ کہ اپنی کثرت کی وجہ سے تمام آسمان و زمین کو بھر دیں گے۔

و ملا ما شئت: علامہ تورپشتی کہتے ہیں اس میں بندہ اپنے عجز کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ اس نے ایسی حمد کی جس سے آسمانوں و زمین بھر گئے، لیکن ابھی اللہ کی حمد کا حق ادا نہیں ہوا۔ لہذا یہ بات کہی کہ جو مخلوقات بھی اللہ تعالیٰ پیدا کرنا چاہیں، ان کے بھر نیكے بقدر بھی اللہ کی حمد ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۳۱۳)

قومہ کی ایک دوسری دعاء

﴿۸۱۶﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ

اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلْأَ السَّمٰوٰتِ وَمِلْأَ الْاَرْضِ وَمِلْأَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍۢ بَعْدُ اَهْلُ الثَّنَاءِ وَالْمَجْدِ اَحَقُّ مَا قَالِ الْعِبْدُ وَكُلُّنَا عَبْدُكَ اَللّٰهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا اَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۹۰ / ۱، باب من يقول اذا رفع رأسه ما

الركوع، كتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۴۷۷۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع سے اپنا سر اٹھاتے تو یہ دعاء پڑھتے: ”اللہم ربنا الخ“ [اے اللہ! اے ہمارے رب آپ ہی کے لئے تمام تعریفیں ہیں، آسمانوں کے بھرنے کے بقدر، زمین کے بھرنے کے بقدر، اور اس چیز کے بھرنے کے بقدر جس کو آپ ان کے علاوہ (پیدا کرنا) چاہیں، اے ہر قسم کی تعریف اور بزرگی کے مستحق ذات، آپ کی ذات ان تمام تعریفات سے بلند تر ہے جو بندہ کرتا ہے، ہم سب تیرے ہی بندے ہیں، اے اللہ! جو آپ نے عطا فرمایا اس کو کوئی روکنے والا نہیں ہے، اور جس کو آپ نے دینے سے روک لیا، اس کو کوئی دینے والا نہیں ہے، اور دولت مند کو اس کی دولت آپ کے عذاب سے بچا نہیں سکتی ہے۔

تشریح: یہ دعاء بھی نفل نماز کے موقعہ میں پڑھی جائے گی، اس دعاء میں اللہ تعالیٰ کی تعریف کے ساتھ بندے کی عاجزی کا ذکر ہے، مزید اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کے بیان کے ساتھ اس بات کا بیان ہے کہ جہنم سے رہائی اللہ کے فضل سے وابستہ ہے، مال و دولت آخرت میں کام نہیں آئیں گے۔

جد کے معانی

مالدار کو اس کی دولت اللہ تعالیٰ کے عذاب سے نہیں بچائے گی، صاحب مراقبہ نے

”جد“ کے کئی معنی لکھے ہیں۔

- (۱)..... ”جد“ کے معنی عظمت کے ہیں، مطلب یہ ہے کہ کسی کی عظمت اس کو اللہ کے عذاب سے نہ بچائے گی۔
- (۲)..... حظ یعنی نصیب، اب مطلب یہ ہوگا کہ آپ کی اطاعت کے بغیر کسی کو اس کا نصیبہ کام نہ دے گا۔

- (۳)..... غنا، اب مطلب یہ ہوگا کہ کسی غنی کو اس کا مال اللہ کے عذاب سے نہیں بچائیگا۔
- (۴)..... بعض لوگوں نے ”جد“ کو کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے، اب مطلب یہ ہوگا کہ کسی شخص کو خواص اس کی محنت و کوشش اللہ تعالیٰ کے عذاب سے نہ بچا سکے گی، کوشش کے ساتھ اللہ کی توفیق اور قبولیت شامل ہوگی، تب آدمی اللہ تعالیٰ کے عذاب سے نجات پاسکے گا۔ (مرقاۃ: ۲/۳۱۳)

قومہ کی ایک اور دعاء

﴿۸۱۷﴾ وَعَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي وَرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكْعَةِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقَالَ رَجُلٌ وَرَاءَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِ إِنَّا قَالَ أَنَا قَالَ رَأَيْتُ بِضْعَةَ ثَلَاثِينَ مَلَكًا يَتَدَرُونَهَا أَيُّهُمْ يَكْتُبُهَا أَوَّلَ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۰/۱۱۰، باب نمبر ۱۲۶، کتاب الاذان، حدیث

نمبر: ۷۹۹۔

ترجمہ: حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع سے سر اٹھایا تو ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے ایک شخص نے ”ربنا ولك الحمد حمداً الخ“ کہا۔ [اے ہمارے پروردگار! آپ ہی کے لئے تعریف ہے، ایسی تعریف جو بہت زیادہ ہے، (پاک ہے) اور بابرکت ہے] جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو ارشاد فرمایا: یہ کلمات کس نے کہے ہیں؟ ایک صاحب بولے میں نے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں نے تم سے زائد کچھ فرشتوں کو دیکھا کہ وہ اس کلام کے سلسلے میں مسابقت کر رہے تھے، کہ کون پہلے لکھے۔

تشریح: قومہ میں عام حالت میں تو مختصر دعاء ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اور ”ربنا ولك الحمد“ مشروع ہے، اور اسی پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی مداومت ثابت ہے، لیکن کبھی دیگر اذکار کی بھی گنجائش ہے۔ خاص طور پر نوافل میں تو مزید دعائیں افضل ہیں۔

طیباً: ایسی حمد جو ریاء و شہرت سے پاک ہو۔

نماز کے ارکان میں جو لمبی دعائیں آئی ہیں جیسا کہ دعاء جو مذکور ہے، ان کے بارے میں شوافع فرماتے ہیں کہ ہر نماز میں پڑھنے کی اجازت ہے، خواہ فرض ہو، یا نفل، لیکن احناف فرماتے ہیں کہ یہ سب دعائیں نوافل پر محمول ہیں، کیونکہ اکثر احادیث میں مذکور نہیں ہیں، امام ابو حنیفہ کا اصول ہے کہ جن احادیث میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کی کیفیت بیان کی گئی ہے ان میں اکثر جو دعائیں مذکور ہیں ان کو فرائض میں پڑھا جائے گا، اور جو بعض بعض احادیث میں آئی ہیں ان کو نوافل پر محمول کیا جائے گا، کیونکہ فرائض کا معاملہ بہت نازک ہے۔

صاحب مرقاة لکھتے ہیں: ”نفع“ کا لفظ تین سے لے کر نو تک کے لئے بولا جاتا ہے، جو دعاء پڑھی جاتی ہے اس کے کلمات چونتیس ہیں، ممکن ہے کہ ہر حرف کو لکھنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ نازل کیا ہو۔

﴿الفصل الثانی﴾

تعدیل ارکان کی اہمیت

﴿۸۱۸﴾ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُجْزَى صَلَاةُ الرَّجُلِ حَتَّى يُقِيمَ ظَهْرَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ۔ (رواه ابوداؤد والترمذی والنسائی وابن ماجه والدارمی) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۱۲۴، باب صلوة من لا یقیم صلیہ، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۸۵۵۔ ترمذی شریف: ۱/۶۱، باب ماجاء فیمن لا یقیم صلیہ، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۲۰۵۔ نسائی شریف: ۱/۱۱۷، باب اقامة الصلب فی الركوع، کتاب التطبيق، حدیث نمبر: ۱۰۳۶، ابن ماجه شریف: ۲۲، باب الركوع فی الصلوۃ، کتاب اقامة الصلوۃ، حدیث نمبر: ۸۷۰۔ دارمی: ۱/۲۵۰، باب فی الذی لا یتم الركوع، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۱۳۲۷۔

ترجمہ: حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”آدمی کی نماز اس وقت تک کافی نہیں ہوتی جب تک کہ وہ رکوع وسجدہ میں اپنی پیٹھ سیدھی نہ کر لے۔“

تشریح: اس حدیث شریف سے تعدیل ارکان کی اہمیت معلوم ہوتی ہے، تعدیل ارکان کا مطلب یہ ہے کہ رکوع وسجدہ کو اتنے اطمینان سے کرنا کہ تمام اعضاء اپنے ٹھکانے پر آجائیں اور اس کی کم سے کم مقدار یہ ہے کہ ایک مرتبہ تسبیح پڑھی جاسکے، تعدیل ارکان حنفیہ کے یہاں مختار قول کے مطابق واجب ہے۔

لاتجزئ صلوۃ البرجل: حدیث کے اس جزء سے معلوم ہوتا ہے کہ تعدیل ارکان کے بغیر نماز نہیں ہوتی، یہاں پر صرف رکوع وسجدہ میں تعدیل کا حکم ہے، لیکن حدیث پہلے گزر چکی ہے، اس میں وضاحت کے ساتھ یہ بات ہے کہ نماز کے ہر رکن میں تعدیل ہونا چاہئے۔

رکوع وسجدہ میں تسبیحات

﴿۸۱۹﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا نَزَلْتُ فَسَبَّحَ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ فَلَمَّا نَزَلْتُ سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ اجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُمْ۔ (رواہ ابوداؤد وابن ماجہ والدارمی)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱۲۶ / ۱، باب ما يقول الرجل في ركوعه،

کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۸۶۹۔ ابن ماجہ شریف: ۶۴، باب التسبیح فی

الركوع والسجود، كتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر: ۸۸۷۔ دارمی: ۱/۳۴۱، باب مايقول في الركوع، كتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۱۳۰۵۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب ”فسبح باسم ربك العظيم“ [اپنے رب کے نام کی پاکی بیان کرو، جو بلند و برتر ہے] آیت نازل ہوئی تو حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ تم لوگ اس آیت کو اپنے رکوع میں رکھو“ اور جب ”سبح اسم ربك الاعلى“ [اپنے رب کے نام کی پاکی بیان کرو جو بلند و بالا ہے] آیت نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اس کو اپنے سجدوں میں رکھو۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع کی تسبیح ”سبحان ربی العظيم“ اس وقت مقرر کیں جب آیت ”فسبح باسم ربك العظيم“ نازل ہوئی، اسی طرح سجدہ کی تسبیح ”سبحان ربی الاعلى“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس وقت مقرر کیں جب آیت ”سبح اسم ربك الاعلى“ نازل ہوئی۔

اجعلوها في ركوعكم: یعنی اس آیت کے مضمون و مقصود کو رکوع میں پڑھا کرو، یہی مفہوم اگلے جز کا ہے، ”اعلى“ ”عظيم“ سے ابلغ ہے، اس وجہ سے اسی کو سجدہ میں رکھا کیونکہ سجدہ رکوع سے افضل ہے، حدیث صحیح ہے، ”اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد“ سجدہ کی حالت میں بندہ اپنے رب کے سب سے زیادہ قریب ہوتا ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۳۱۵)

یہ بات ذہن میں رہے کہ رکوع و سجود کی تسبیحات کا پڑھنا جمہور اہل سنت والجماعت کے نزدیک سنت ہے، فرض یا واجب نہیں ہے۔

رکوع وسجود کی تسبیحات کی تعداد

﴿۸۲۰﴾ وَعَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَكَعَ أَحَدُكُمْ فَقَالَ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ رُكُوعُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ وَإِذَا سَجَدَ فَقَالَ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ سُجُودُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد وابن ماجہ) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ لِأَنَّ عَوْنَ لَمْ يَلْقَ ابْنَ مَسْعُودٍ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱۲۹ / ۱، باب مقدار الركوع، كتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۸۸۶۔ ترمذی شریف: ۶۰ / ۱، باب ماجاء فی التسبیح فی الركوع، كتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۲۶۱، ابن ماجہ شریف: ۶۳، باب التسبیح فی الركوع، كتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر: ۸۵۰۔

ترجمہ: حضرت عون بن عبد اللہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی شخص رکوع کرے اور رکوع میں تین مرتبہ ”سبحان ربی العظیم“ کہے تو اس کا رکوع پورا ہو گیا، اور یہ ادنیٰ درجہ ہے، اور جب تم میں سے کوئی سجدہ کرے اور سجدہ میں ”سبحان ربی الاعلیٰ“ تین بار کہے تو اس کا سجدہ پورا ہو گیا اور یہ ادنیٰ درجہ ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ) ترمذی نے کہا کہ اس حدیث کی سند متصل نہیں ہے، اس وجہ سے کہ حضرت عون کی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات نہیں ہوئی۔

تشریح: رکوع و سجود میں کم از کم تین تین بار تسبیحات پڑھنا چاہئے، اس لئے کہ تین بار پڑھنا یہ کمال سنت کی ادنیٰ مقدار ہے۔
اصل سنت ایک بار تسبیح پڑھنے سے ادا ہو جاتی ہے، کمال سنت کا اوسط درجہ پانچ بار تسبیح پڑھنا اور اکمل درجہ سات بار تسبیح پڑھنا ہے۔ (مرقاۃ: ۳۱۵/۲)
حضرت گنگوہی نور اللہ مرقدہ نے الکوکب الدری میں تسبیحات کی تعداد کے تین درجے بیان کئے ہیں۔

(۱)..... تمام ہدایہ: ایک ایک مرتبہ ”سبحان ربی العظیم“ اور ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کہا جائے۔

(۲)..... تمام کفایہ: تین تین بار تسبیح پڑھی جائیں۔

(۳)..... تمام نہایہ: سات سات بار تسبیحات پڑھی جائیں۔ (الکوکب الدری: ۲۷۷/۱)
بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ تین بار تسبیح پڑھنا یہ کمال سنت نہیں، بلکہ سنت کا ادنیٰ درجہ ہے، پانچ بار اوسط اور سات بار اکمل ہے، لہذا تین سے کم بار تسبیح پڑھنا مکروہ تفریہی ہے۔ (طحاوی: ۲۱۴)

لیکن اسناد بہ متصل: یہ حدیث متصل السند نہیں ہے، بلکہ منقطع السند ہے، کیونکہ راوی حدیث عون بن عبد اللہ کی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات ثابت نہیں ہے، معلوم ہوا کہ ضرور کوئی واسطہ ہے، جس کا ذکر یہاں نہیں ہے، لہذا یہ حدیث منقطع ہوئی، حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ یہاں پر استدلال میں کوئی حرج نہیں، اس وجہ سے کہ فضائل اعمال میں بالاتفاق حدیث منقطع پر عمل ہوتا ہے۔

دوران قراءت دعائے دعا مانگنا

﴿۸۲۱﴾ وَعَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَفِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَمَا أَتَى عَلَى آيَةِ رَحْمَةٍ إِلَّا وَقَفَ وَسَأَلَ وَمَا أَتَى عَلَى آيَةِ عَذَابٍ إِلَّا وَقَفَ وَتَعَوَّذَ. (رواه الترمذی و ابوداؤد و الدارمی) وَرَوَى النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَى قَوْلِهِ إِلَّا عَلَى وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۶۱، باب ماجاء فی التسبیح فی الركوع، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۲۶۲۔ ابوداؤد شریف: ۱/۱۲۷، باب ما یقول الرجل فی رکوعه، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۸۷۱۔ دارمی: ۱/۳۴۱، باب ما یقول فی الركوع، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۱۳۰۶، نسائی شریف: ۱/۱۱۸، باب الذکر فی الركوع، کتاب التطبیق، حدیث نمبر: ۱۰۴۵۔ ابن ماجہ شریف: ۶۳، باب التسبیح فی الركوع، کتاب اقامۃ الصلوۃ، حدیث نمبر: ۸۸۸۔

ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ اور اپنے سجدے میں ”سبحان ربی الاعلیٰ“ پڑھتے تھے، اور جب کسی آیت رحمت پر پہنچتے تو ٹھہر کر دعاء مانگتے، اور جب کسی آیت عذاب پر پہنچتے تو ٹھہر کر عذاب سے پناہ مانگتے۔ (ترمذی، ابوداؤد، دارمی)

نسائی اور ابن ماجہ نے بھی یہ روایت نقل کی ہے، لیکن صرف ”الا علی“ تک نقل کی ہے، اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے، صحیح ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف سے ایک بات تو یہ معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رکوع و سجود میں بالترتیب ”سبحان ربی العظیم“ و ”سبحان ربی الاعلیٰ“ پڑھتے تھے، اور دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوران قراءت دعاء مانگتے تھے۔

دوران قراءت دعائیں اختلاف ائمہ

وما اتی علی آیتہ رحمة: حدیث کے اس جزء سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوران قراءت دعاء مانگتے تھے، احناف و مالکیہ کے نزدیک فرض نماز میں دوران قراءت دعاء درست نہیں ہے، لہذا وہ اس حدیث کو نفل پر محمول کرتے ہیں، لیکن شوافع و حنابلہ حدیث باب سے استدلال کرتے ہوئے یہ بات کہتے ہیں کہ دوران قراءت دعاء مانگنا درست ہے، اور یہ حکم فرض و نفل سب کے لئے ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ حدیث باب میں حکم عام ہے، فرض و نفل کی کوئی تفصیل نہیں ہے، حنفیہ کی طرف سے اس کے جواب میں یہ بات کہی جاتی ہے کہ یہ حدیث مسلم شریف: ۱/۲۶۵، پر بھی ہے، اور جس باب کے تحت یہ حدیث ہے وہ باب ہے: ”باب استحباب تطویل القرآن فی صلوۃ اللیل“ معلوم ہوا کہ یہ روایت صلوۃ اللیل سے متعلق ہے، اور صلوۃ اللیل نفل نماز ہے، لہذا شوافع و حنابلہ کا حدیث باب سے استدلال درست نہیں ہوا۔

﴿الفصل الثالث﴾

رکوع میں دیر تک تسبیح پڑھنا

﴿۸۲۲﴾ وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُمْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَكَعَ مَكَّثَ قَدْرَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَيَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ ذِي الْجَبَرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكِبَرِيَاءِ وَالْعِظَمَةِ۔ (رواه النسائي)

حوالہ: نسائی شریف: ۱/۱۱۹، باب نوع آخر من الذكر في الركوع، كتاب التطبيق، حديث نمبر: ۱۰۴۸۔

ترجمہ: حضرت عوف بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز میں کھڑا ہوا، پھر جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع کیا تو سورۃ بقرہ کے بقدر رکوع میں ٹھہرے اور اپنے رکوع میں یہ کہتے رہے: ”سبحان ذی الجبروت الخ“ [پاک ہے، وہ عظمت والا بادشاہت والا، بڑائی والا، بزرگی والا ہے۔]

تشریح: قیامت: قیام بول کر نماز مراد ہے، جیسے رکعت بول کر نماز مراد لی جاتی ہے، یہاں جس نماز کا تذکرہ ہے وہ نفل نماز ہے، فرض نماز میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وسلم اتنا باقیام نہیں فرماتے تھے۔

رکوع وسجدہ میں دس مرتبہ تسبیح پڑھنا

﴿۸۲۳﴾ وَعَنْ ابْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْبَهَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذَا الْفَنَى يَعْنِي عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ قَالَ فَحَزَرْنَا رُكُوعَهُ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ وَسُجُودَهُ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ۔

(رواہ ابوداؤد والنسائی)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱۲۹ / ۱، باب مقدار الركوع والسجود،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۸۸۸۔ نسائی شریف: ۱۲۷ / ۱، باب عدد التسبیح فی السجود، کتاب التطبيق، حدیث نمبر: ۱۱۳۴۔

ترجمہ: حضرت ابن جبیر سے روایت ہے کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد کسی بھی ایسے شخص کے پیچھے نماز نہیں پڑھی، جس کی نماز حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز سے اس جوان یعنی عمر بن عبدالعزیز کی نماز سے زیادہ مشابہ ہو، راوی کہتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے ان کے رکوع کی تسبیحات کا اندازہ لگایا تو دس تسبیح کے بقدر تھا، اور اسی طرح سجدہ بھی دس تسبیحات کے بقدر تھا۔

تشریح: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز رکوع و سجدہ میں اتنی دیر ٹھہرتے تھے، جتنی دیر میں دس بار تسبیحات پڑھی جاسکتی ہیں، تو عمر بن عبد العزیز بھی کم و بیش دس مرتبہ ہی تسبیح پڑھتے رہتے ہوں گے، پھر حضرت انس بن مالکؓ جیسے جلیل القدر صحابی یہ بیان کر رہے ہیں کہ حضرت عمر بن العزیز کی نماز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے بہت مشابہ تھی، معلوم ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی دس بار تسبیح پڑھنے کے بقدر رکوع و سجدہ میں توقف کرتے تھے۔

ابن جبیر: بہت بڑے جلیل القدر تابعی ہیں۔

من هذا الفتی: حضرت عمر بن العزیز نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات کی ہے، اور ان سے روایت بھی کی ہے، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات ۹۱ھ میں ہوئی ہے، اور حضرت عمر بن العزیز کی ولادت ۶۱ھ میں ہوئی۔
قال فحذرنا: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رکوع کی تسبیحات کا اندازہ کیا۔

رکوعہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رکوع مراد ہے، یا حضرت عمر بن عبد العزیز کا رکوع مراد ہے۔

عشر تسبیحات: دس تسبیحات کے بقدر کہا ہے، علامہ ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ حدیث میں ہے: ”ان الله وتر يحب الوتر“ بیشک اللہ تعالیٰ وتر ہے اور وتر کو پسند کرتا ہے، اس سے استدلال کرتے ہوئے ہمارے ائمہ نے فرمایا ہے کہ تسبیحات کی تعداد میں کمال کا اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ گیارہ مرتبہ تسبیح پڑھی جائے۔ (مرقاۃ: ۲/۳۱۶)

رکوع و سجود میں اعتدال

﴿۸۲۴﴾ وَعَنْ شَقِيقٍ قَالَ إِنَّ حَذِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

رَأَى رَجُلًا لَا يُتِمُّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ
حَذِيفَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا صَلَّيْتَ قَالَ وَأَحْسِبُهُ قَالَ وَلَوْ مِثَّ
مِثَّ عَلَى غَيْرِ الْفِطْرَةِ الَّتِي فَطَّرَ اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۰۹ / ۱، باب اذا لم يتم الركوع، کتاب

الاذان، حدیث نمبر: ۷۹۱۔

ترجمہ: حضرت شقیقؒ سے روایت ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ رکوع و سجود کو پورے طور پر ادا نہیں کر رہا ہے، جب اس شخص نے اپنی نماز پوری کر لی، حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو بلایا اور اس سے کہا کہ تمہاری نماز نہیں ہوئی، راوی کہتے ہیں کہ میں سمجھتا ہوں کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ بات بھی فرمائی، اور اگر اس حال میں تم کو موت آگئی تو تمہاری موت اس فطرت کے خلاف ہوگی، جس پر اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا فرمایا ہے۔

تشریح: اس شخص نے رکوع و سجود میں اعتدال نہیں کیا، حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے عمل پر زبرد تو بیخ کی اور تو بیخ میں شدت پیدا کرنے کے لئے یہ بات بھی فرمائی کہ اگر تم اس عمل پر مر گئے تو خلاف سنت عمل پر مرو گے۔

ماصلیت: تعدیل ارکان ترک کرنے کے وجہ سے نماز نہیں ہوئی، جو لوگ تعدیل ارکان کو فرض قرار دیتے ہیں وہ حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں اور جو لوگ تعدیل ارکان کو واجب قرار دیتے ہیں وہ کہتے ہیں یہاں نفی صلوٰۃ مراد نہیں ہے بلکہ کمال صلوٰۃ کی نفی ہے کما تقدم۔

نماز کی چوری

﴿۸۲۵﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْوَأُ النَّاسِ سَرِيقَةُ الَّذِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ لَا يَتِمُّ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا۔ (رواه احمد)

حوالہ: مسند احمد: ۵/۳۱۰

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”چوری کرنے کے اعتبار سے لوگوں میں سب سے برا وہ شخص ہے جو اپنی نماز میں چوری کرتا ہے۔“ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! نماز میں چوری کرنا کیسے ہوتا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: آدمی نماز کے رکوع و سجدہ کو پورا نہیں کرتا ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف میں رکوع و سجدہ کے اندر تعدیل ارکان کی رعایت نہ کرنے والے کی سخت مذمت کی گئی ہے۔

اسوء الناس: لوگوں میں بدترین وہ ہے جو نماز کو چرالے یعنی تعدیل ارکان کی رعایت کے بغیر نماز ادا کر لے، تعدیل ارکان کی رعایت نہ کرنے والے کو سب سے بدترین چور کہا گیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ دوسرے کا مال چرانے والا تو دنیا میں کچھ نہ کچھ اس مال سے نفع اٹھا لیتا ہے، پھر اگر صاحب مال نے معاف کر دیا یا اس کے ہاتھ کٹ گئے تو آخرت کے عذاب سے چھٹکارا پا جاتا ہے، برخلاف نماز کی چوری کرنے والے کے کہ یہ شخص دوسرے کی چیز نہیں چوراتا ہے، بلکہ اپنا ثواب گنوا کر گویا خود اپنی چیز چورالیتا ہے، اور اس کے بدلے میں

آخرت کے عذاب کا الگ مستحق ہوتا ہے، تو سوائے نقصان کے کچھ ہاتھ نہیں لگتا ہے۔
(مرقاۃ: ۲/۳۱۸)

بدترین چوری نماز کی چوری ہے

﴿۸۲۶﴾ وَعَنِ النُّعْمَانِ بْنِ مُرَّةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا تَرَوْنَ فِي الشَّارِبِ وَالزَّائِنِ وَالسَّارِقِ وَذَلِكَ
قَبْلَ أَنْ تَنْزَلَ فِيهِمُ الْحُدُودُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ هُنَّ فَوَاحِشُ
وَفِيهِنَّ عُقُوبَةٌ وَأَسْوَأُ السَّرَقَةِ الَّذِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالُوا وَكَيْفَ
يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا يُتِمُّ رُكُوعَهَا
وَلَا سُجُودَهَا۔ (رواه مالك واحمد وروى الدارمي نحوه)

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۵۸/، باب العمل فی جامع الصلوۃ،
حدیث نمبر: ۷۲۔ مسند احمد: ۳/۵۶، دارمی: ۳۵۰/۱، باب فی الذی لایتم
الركوع والسجود، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۱۳۲۳۔

ترجمہ: حضرت نعمان بن مرہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”شراب پینے والے، زنا کرنے والے، اور چوری کرنے
والے کے بارے میں تمہارا کیا عقیدہ ہے؟“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بات اس
وقت پوچھی تھی جب ان مذکورہ چیزوں کے بارے میں حدود نازل نہیں ہوئی تھیں، حضرات
صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے جواب دیا کہ اللہ اور اس کا رسول زیادہ بہتر جاننے
والے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ فحش کام ہیں اور ان پر سزائیں

ہیں، اور چوری کرنے والوں میں سب سے زیادہ برا وہ چور ہے جو اپنی نماز میں چوری کرتا ہے، حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے عرض کیا اے اللہ کے رسول، اپنی نماز میں کیسے چوری کرتا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”نماز کے رکوع و سجدہ کو پورا نہیں کرتا ہے۔“

تشریح: نعمان بن مرہ: تابعی ہیں، ماترون، لفظ ”ت“ کے زیر کے ساتھ بھی ہے اور اس کے معنی ہیں تم کیا اعتقاد کرتے ہو، لیکن ایک نسخہ میں لفظ ”ت“ کے پیش کے ساتھ ہے جس کے معنی ہیں تمہارا خیال میں کیا ہے تم کیا گمان کرتے ہو شراب پینے والے اور زنا کرنے والے اور چوری کرنے والے کے بارے میں۔

قبل ان تنزل: یہ سوال فرمانا حدود کی آیت نازل ہونے سے پہلے کا ہے حدیث کے یہ الفاظ روای کے ہیں جن کے ذریعہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس پوچھنے کی وجہ بیان کی، دراصل اس وقت تک ان سخت برائیوں کی شرعی سزاؤں کا حکم نازل نہیں ہوا تھا اور عام طور پر لوگوں کے ذہن میں ان افعال کی برائی کا تصور پوری طرح نہیں کھلا تھا اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بارے میں اس طرح کا سوال کیا مگر جب حدود کا حکم نازل ہو گیا تو پھر ان افعال کی برائی پوری طرح کھل گئی اور کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہی۔

ھن فواحش: مذکورہ امور بہت بڑے گناہ ہیں ”اسوء السرقۃ“ تعدیل ارکان نہ کرنے والے کو سب سے قبیح چور قرار دیا گیا اور سب سے بڑا چور کہا گیا ہے کیونکہ یہ دنیا اور آخرت دونوں اعتبار سے کھانا اٹھانے والا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ اس حدیث میں بھی رکوع و سجود میں اعتدال نہ کرنے والے کی مذمت



بیان کی گئی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب السجود وفضله

رقم الحديث: ٨٢٤ تا ٨٢٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب السجود وفضله

(سجدہ اور اسکی فضیلت کا بیان)

سجود کے لغوی معنی سجدہ کرنا، جھک جانا، اور اصطلاح شریعت میں سجدہ کرنے کا مطلب ہوتا ہے اللہ کے سامنے عبودیت اور کمال عاجزی و خاکساری کے اظہار کے طور پر بندہ کا خاص انداز میں جھک کر پیشانی اور ناک زمین پر رکھنا۔

اس باب کے تحت جو احادیث ہیں ان میں سجدہ کے وجوب کا بیان ہے، نیز سجدہ کرنے کا طریقہ تفصیل سے مختلف احادیث میں مذکور ہے، سجدہ میں تعدیل ارکان کا خیال رکھنے کی اہمیت کا تذکرہ بھی ہے، سجدہ کی تسبیح اور اس کے علاوہ دیگر دعائیں بھی مذکور ہیں، اسی طرح سجدہ کے فضائل سے متعلق احادیث موجود ہیں جس طرح قیام، قراءت اور رکوع فرض ہے، اسی طرح سجدہ بھی فرض ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَاسْجُدُوا“ سجدہ کرو، اس سے سجدہ کا وجوب لازم آتا ہے، لیکن سجدہ میں طمانینت خبر واحد سے ثابت ہے، اس لئے مطلقاً سجدہ فرض ہے، اور اس میں اطمینان حاصل کرنا یہ واجب ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

سجدہ کے اعضاء کا بیان

﴿۸۲۷﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمَ عَلَى الْجَبْهَةِ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ وَلَا نَكْفِثُ الشَّيَابَ وَلَا الشُّعْرَ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری: ۱/۱۱۲، باب السجود علی الانف کتاب الاذان، حدیث: ۸۱۲۔ مسلم: ۱/۱۹۳ باب اعضاء السجود والنهی عن کف الشعر، کتاب الصلاة، حدیث: ۴۹۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”مجھ کو سات ہڈیوں یعنی پیشانی، دونوں ہاتھوں، دونوں گھٹنوں اور دونوں پیروں کے پنجوں پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے، اور ہم کو کپڑوں اور بالوں کے سینے سے منع کیا گیا۔“

تشریح: سجدہ سات ہڈیوں پر کرنا پڑتا ہے، سات ہڈیوں میں سے پہلی چیز ”جبہہ“ یعنی پیشانی ہے، اس کو سجدہ میں رکھنا بالاتفاق فرض ہے، کیوں کہ سجدہ کی حقیقت ہے، ”وضع الوجه علی الارض“ (چہرے کا زمین پر رکھنا)، اور حدیث باب میں جبہہ کہا ہے، لیکن اس میں انف بھی داخل ہے لیکن چوں کہ اصل پیشانی ہے، اس لئے اقتصار علی الجبہہ جائز ہے، اگرچہ بلا عذر مکروہ ہے، لیکن اقتصار علی الانف ناجائز ہے، یہ تو جبہہ

یعنی پیشانی کے متعلق بات تھی، بقیہ جو چھ اعضاء ہیں یعنی یدین (دونوں ہاتھ) ”رکبتین“ (دونوں گھٹنے) ”قدمین“ (دونوں پیر) سجدہ میں ان کا رکھنا سنت کے طور پر ہے، اس وجہ سے کہ یہ اعضاء حقیقت سجود میں داخل نہیں ہیں۔

سجدہ میں رفع قدمین سے نماز فاسد ہونے کی وجہ

اشکال: درمختار میں یہ بات لکھی ہے کہ اگر کوئی شخص سجدہ کے وقت دونوں قدم زمین پر نہ رکھے تو اس کا سجدہ باطل ہے اور ظاہری بات ہے کہ جب سجدہ باطل ہو گیا تو نماز بھی باطل ہو گئی، اشکال یہ ہے کہ سجدہ میں قدموں کا رکھنا فرض نہیں ہے تو پھر قدم نہ رکھنے سے سجدہ کیوں باطل ہو جاتا ہے؟۔

جواب: قدم سجدہ کی حقیقت میں داخل نہیں ہے، اس وجہ سے کہ سجدہ کی حقیقت جیسا کہ بیان ہوا، ”وضع الجبهة على الارض“ ہے اور قرآن کریم میں مطلق سجدہ کا حکم ہے لہذا قدموں کی قید خبر واحد کے ذریعہ نہیں لگائی جائے گی، اب رہی یہ بات کہ قدم اٹھا لینے سے سجدہ کیوں باطل ہوتا ہے اس کی علت ایک دوسری چیز ہے، اور وہ ہے تمسخر و استہزاء، یعنی قدمین کے رکھے بغیر اگر کوئی سجدہ کر رہا ہے تو اس میں استہزاء پایا جاتا ہے اور نماز میں استہزاء و تمسخر مفسد صلوٰۃ ہے۔ (واللہ اعلم)

ولانكفت الشيا ب و الشعر : بالوں اور کپڑوں کا سمیٹنا ممنوع ہے، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ظاہر عبارت اس بات کی متقاضی ہے کہ یہ ممانعت نماز کے اندر ہے، یعنی نماز میں بالوں اور کپڑوں کا سمیٹنا ممنوع ہے، اس ممانعت کی حکمت یہ ہے کہ نمازی اگر زمین پر لگنے سے برابر اپنے کپڑے اور بالوں کو بچاتا رہے گا اور زمین پر نہ لگنے دے گا تو یہ تکبر کے مشابہ ہو جائے گا۔ (فتح الباری: ۳/۲۷۲)

اور کبرو ایسے بھی ام الامراض اور اکبر الکبائر اور انتہائی خطرناک ہے اور جب بندہ خالق کائنات کے سامنے نماز میں مشغول ہو اس وقت کبر کا شائبہ بھی کتنا سخت خطرناک ہوگا، اور بالوں اور کپڑوں کو بار بار درست کرنے اور سمیٹنے سے یہ عمل عمل کثیر بھی ہو جائے گا، جو کہ مفسد صلوٰۃ ہے۔

اختلاف ائمہ: وضع الیدین والقدمین والبرکتین علی الارض، فرض یا واجب نہیں بلکہ سنت ہے دوسری بات یہ ہے کہ قرآن مجید میں جو سجدہ کا حکم ہے وہ مطلق ہے کسی عضو کی تعیین نہیں کی گئی پھر بعض کی تعیین پر اجماع ہو گیا وہ جہہ و انف ہے اب بحث ہوئی کہ جہہ و انف دونوں کا رکھنا ضروری ہے یا کسی ایک کے رکھنے سے کافی ہو جائیگا تو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ و امام احمد رحمۃ اللہ علیہ اور صاحبین کے نزدیک دونوں کا رکھنا فرض ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صرف جہہ کا رکھنا فرض ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کسی ایک کا اعلیٰ التعین رکھنا فرض ہے البتہ بلا عذر کسی ایک پر اکتفا کرنا مکروہ ہے۔

دلائل امام مالک و امام احمد و صاحبین: دلیل پیش کرتے ہیں حدیث باب سے کہ اجماع سے دو عضو جہہ و انف کو خاص کر لیا گیا تو دونوں پر سجدہ کرنا فرض ہوگا۔

دوسری دلیل: ”لا صلوٰۃ لمن لا یصیب انفہ من الارض ما یصیب الجبین“ ہے۔

امام شافعی: کی دلیل ابو داؤد کی حدیث ہے کہ ”اذا سجد سجد علی صدر جہۃ“ ہے اور پیشانی کے اوپری حصہ پر سجدہ کرنے سے ناک زمین سے الگ رہے گی تو معلوم ہوا کہ صرف پیشانی پر سجدہ کرنا فرض ہے۔

امام ابو حنیفہ: کی دلیل یہ ہے کہ سجدہ کہا جاتا ہے ”وضع الجہۃ علی الارض“ کو اور پیشانی کی ہڈی ناک کی ہڈی کے ساتھ متصل ہے لہذا وہ بھی پیشانی کا ایک حصہ ہے لہذا اس پر بھی سجدہ کرنے سے سجدہ ادا ہو جائے گا۔

نیز سب کے نزدیک پیشانی میں عذر کی حالت میں ناک پر سجدہ کرنے سے سجدہ ہو جاتا ہے حالانکہ فرض اپنے غیر محل کی طرف منتقل نہیں ہوتا بلکہ عذر کے ساتھ ساقط ہو جاتا ہے تو معلوم ہوا کہ وہ بھی محل فرض ہے۔

امام مالک وغیرہ: کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ دونوں پر اجماع ہونے سے دونوں کے مجموعہ پر سجدہ کرنا فرض ثابت نہیں ہوتا اور دوسری حدیث کا جواب یہ ہے کہ وہاں نفی نفی کمال کے لئے ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ وہ امام ابوحنیفہ کے مخالف نہیں کیونکہ ان کے نزدیک بھی پیشانی پر سجدہ کافی ہے۔

فتویٰ احناف

لیکن احناف کا فتویٰ اس پر ہے کہ بلا عذر صرف ناک پر اکتفا کرنے سے نماز نہیں ہوگی اور پیشانی پر کرنے سے مع الکرہیۃ نماز صحیح ہو جائے گی۔

سجدہ میں اعتدال کا حکم

﴿۸۲۸﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِعْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ وَلَا يَسُطُ أَحَدُكُمْ ذِرَاعِيَهُ اِنْبِسَاطُ الْكَلْبِ - (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری: ۱/۱۱۳، باب لا یفتش ذراعیه فی السجود، کتاب الاذان، حدیث نمبر: ۸۲۲۔ مسلم: ۱/۱۹۳، باب الاعتدال فی السجود، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۴۹۳۔

حل لغات: اعتدلوا: امر حاضر جمع مذکر باب افعال سے، سیدھا اور درست

ہونا، معتدل ہونا، عدل: (ض) عدولاً عن الطريق، راستہ سے ہٹنا، یسبط بسط (ن) بسطاً، پھیلاتا، کشادہ کرنا، انبسط، پھیلتا۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”سجدوں میں اعتدال کرو، اور تم میں سے کوئی شخص کتے کی طرح اپنی کلائیاں زمین پر نہ جھکائے۔“

تشریح: اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں:

- (۱)..... سجدہ میں اطمینان کو ملحوظ رکھنا چاہئے، کوئے کے چونچ مارنے کی طرح زمین پر سر پٹخ کر اٹھا لینے سے سجدہ کا حق ادا نہیں ہوتا، بلکہ آرام و اطمینان سے کرنا چاہئے، سجدہ میں جو تسبیحات پڑھی جاتی ہیں ان کو پورے آرام و اطمینان سے پڑھنا چاہئے۔
- (۲)..... سجدہ میں کہنیوں کو زمین پر رکھنا سنت کے خلاف ہے، مسنون طریقہ یہ ہے کہ دونوں کہنیاں زمین سے اٹھی رہیں، ہتھیلیاں زمین پر ہوں۔ اور پیٹ ران سے الگ ہو۔

اعتدلوا فی السجود: سجدہ میں اعتدال کرو، حافظ ابن حجرؒ نے ابن دقیق العید کا قول نقل کیا ہے کہ اعتدال سے مراد یہ ہے کہ سجدہ درست طریقہ سے کرو، یہاں اعتدال کے معنی میانہ روی اور برابری مراد نہیں ہے۔ ہاں رکوع میں وہی معنی مراد تھے کیونکہ رکوع میں گردن اور پیٹھ سب بالکل برابر رکھی جاتی ہے سجدہ میں سب چیزیں برابر نہیں ہوتیں۔ (فتح الباری: ۳/۲۸۱)

اعتدال کا حاصل یہ نکلا کہ نہ تو مکمل طور سے ہاتھوں کو سمیٹنا چاہئے اور نہ مکمل طور پر پھیلاتا چاہئے، نہ کلائیاں پھلی رہیں لیکن زمین سے بلند رہیں، اور ہتھیلیاں زمین پر نہ چھگی رہیں۔
ولا یبسط احدکم ذرا عیہ: کہنیوں کو زمین پر رکھ کر سجدہ کرنا خشوع

وخصوع کے منافی اور کاہلی وستی کی علامت ہے، اس وجہ سے اس سے منع فرمایا ہے چونکہ کتا اپنی کہنیاں زمین پر رکھ کر بیٹھتا ہے اس لئے سجدہ میں زمین پر کہنیاں رکھنے کو کتے کی بیٹھک سے تشبیہ دی ہے البتہ اگر سجدہ طویلہ کی وجہ سے کوئی شخص مشقت میں پڑ جائے تو اس کو کہنیاں زمین پر رکھنے کے بجائے گھٹنوں سے ملانے کی اجازت ہے، ترمذی شریف میں حدیث ہے ”اشتکی أصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مشقة السجود علیہم اذا تفرجوا“ (یعنی ہم اپنے ہاتھوں کو پہلو سے دور رکھتے ہیں اور کہنی کو زمین سے بلند رکھتے ہیں تو سجدہ طویلہ کی صورت میں ہم مشقت کا شکار ہو جاتے ہیں) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”استعینوا بالركب“ جب تھک جاؤ تو کہنیاں گھٹنے سے ملا کر راحت حاصل کر لو۔

انبساط القلب: بہت سی احادیث میں نماز میں حیوانات کی شکل اختیار کرنے کو ناپسند بتایا گیا ہے جن جن حیوانات کے تشبہ سے نام لے کر منع کیا گیا ہے، ان حیوانات کی فہرست یہ ہے:

(۱) افتراش السبع (۲) افتراش الكلب یا افعاء الكلب

(۳) التفات الثعلب (۴) بروک البعیر

(۵) نقرة الديک (۶) نقرة الغراب

(۷) تدبیح الحمام: یعنی رکوع میں گدھے کی طرح سر جھکا لینا۔

(۸) عقبة الشیطان: یعنی دونوں ایڑیاں کھڑی کر کے ان پر بیٹھنا۔

(۹) صاحب معارف السنن نے فرمایا کہ ان میں یہ چیز بھی شمار کرنی چاہئے ”رفع

الایدی کا اذناہ خیل شمس“۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو معارف السنن: ۴۵، ۴۷/۳)

سجدہ میں کہنیاں رکھنے کا طریقہ

﴿۸۲۹﴾ وَعَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدْتَ فَضَعُ
كَفَّيْكَ وَارْفَعْ مِرْقَيْكَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم: ۱/۱۹۴، باب الاعتدال فی السجود، کتاب
الصلاة، حدیث نمبر: ۴۹۴۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جب سجدہ کرو تو اپنی ہتھیلیاں زمین پر رکھو، اور
اپنی کہنیاں کو زمین سے اونچا رکھو۔“

تشریح: اس حدیث میں سجدہ میں ہاتھ رکھنے کا طریقہ بیان کیا گیا ہے، سجدہ میں
ہاتھ یوں رکھا جائے کہ ہتھیلیاں زمین پر چبھی ہوں، اور دونوں کانوں کے سامنے ہوں،
انگلیاں آپس میں ملی ہوئی ہوں، اور کہنیاں زمین سے اٹھی ہوئی ہوں اور پہلوؤں سے دور
ہوں۔ (مرقات: ۲/۳۲۰)

و ارفع مرقعک: سجدہ میں کہنیاں اٹھائے رکھنا چاہئے، یہاں مطلب یہ
ہے کہ زمین سے اونچی رہیں، یا دونوں پہلوؤں سے اونچی رہیں، یہ حکم مردوں کے لئے ہے
عورتوں کے لئے یہ حکم نہیں ہے اس وجہ سے کہ ان کو تو سجدے میں کہنیاں زمین پر رکھنا ہے، اور
پہلو سے ملا کے رکھنا ہے۔

سجدہ میں ہاتھوں کا پہلو سے الگ رہنا

﴿۸۳۰﴾ وَعَنْ مَيْمُونَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ جَافَى بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى لَوْ
أَنَّ بِهِمَةَ أَرَادَتْ أَنْ تَمُرَّ تَحْتَ يَدَيْهِ مَرَّتْ هَذَا الْفُظُّ أَبِي دَاوُدَ كَمَا

صَرَّحَ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ بِإِسْنَادِهِ وَلِمُسْلِمٍ بِمَعْنَاهُ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ لَوْ شَاءَتْ بِهِمَّةٌ أَنْ تَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ لَمَرَّتْ۔

حوالہ: أبوداؤد: ۵/۱۳۰، باب صفة السجود، كتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۸۹۸۔ مسلم: ۱/۱۹۴، باب ما يجمع صفة الصلاة، كتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۴۹۶۔

حل لغات: جافی: مفاعلت سے، دور کرنا، البہمۃ: بکری یا بھیڑ کا بچہ، جمع بہم، وبہائم۔

ترجمہ: حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ کرتے تو اپنے دونوں ہاتھ (پہلو سے) دور رکھتے تھے، یہاں تک کہ اگر بکری کا بچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں ہاتھوں کے نیچے سے گزرنا چاہتا تو گزر جاتا، یہ ابوداؤد کے الفاظ ہیں، جیسا کہ بغوی نے، ”شرح السنة“ میں اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے، اور مسلم میں یہ حدیث اس کے ہم معنی منقول ہے، حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ”حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تو اگر بکری کا بچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں ہاتھوں کے درمیان سے گزرنا چاہتا تو گزر جاتا۔“

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں اپنے دونوں ہاتھوں کو پیٹ پہلو اور ران کو جدا رکھتے تھے اور جدا رکھنے کی وجہ سے اتنی کشادگی رہتی کہ بکری کا بچہ آسانی سے گزر جاتا تھا، ہاتھوں کے پیٹ، پہلو یا ران سے ملا کر سجدہ کرنا کابلی کی علامت ہے۔

ان اسجد جافی بیت ید یہ: سجدہ کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ سب اعضاء الگ الگ ہوں، کمر اور سرین ابھرے ہوں، ہاتھ، پہلو، پیٹ اور ران سے الگ ہوں،

یہ حکم مردوں کے لئے ہے، اور عورتوں کے لئے سجدہ میں ستر کا خاص خیال رکھا گیا ہے لہذا ان کو سمیٹ کر سجدہ کرنا چاہئے۔

ہذا اللفظ ابی داؤد: اس سے صاحب مشکوٰۃ یہ بتانا چاہ رہے ہیں کہ ان الفاظ میں یہ حدیث بخاری و مسلم میں نہیں ہے اور صاحب مشکوٰۃ فصل اول میں بخاری و مسلم کی روایت ذکر کرنے کا التزام کرتے ہیں، لہذا یہ حدیث ان کے ضابطہ کے خلاف یہاں مذکور ہے، پھر صاحب مشکوٰۃ نے اس معنی کی روایت ”مسلم“ کی ذکر کر دی ہے۔

سجدہ میں ہاتھوں کو کشادہ رکھنا

﴿۸۳۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ بْنِ بُحَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ إِبْطَيْهِ. (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۵۶/۱، باب یدیں ضبعیہ، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر: ۳۹۰۔ مسلم شریف: ۱/۱۹۴، باب ما یجمع صفۃ الصلاۃ، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر: ۴۹۵۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مالک ابن حکیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ کرتے تو اپنے دونوں ہاتھ اتنے کشادہ رکھتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بغلوں کی سفیدی نظر آنے لگتی۔

تشریح: اذ اسجد فرج بین یدیه: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں اپنے ہاتھوں کو اس قدر کشادہ رکھتے تھے، کہ دیکھنے والے کو بغل کی سفیدی نظر آ سکتی تھی، حاصل یہ نکلا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھوں کو پہلو سے جدا رکھتے تھے۔ کیوں

کہ اسی صورت میں بغل کی سفیدی نظر آسکتی ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر ہاتھوں کو پہلو سے دور رکھتے تھے، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے مختلف لوگوں کے حوالے سے چند حکمتیں نقل کی ہیں۔ قرطبیؒ کہتے ہیں کہ اس طور پر سجدہ کرنے سے چہرے پر بوجھ کم پڑتا ہے، اور ناک اور پیشانی رکھنے میں زحمت نہیں ہوتی ہے۔ بعض لوگوں نے یہ حکمت لکھی ہے کہ اس میں تواضع زیادہ ہے، بعض نے نقل کیا ہے اس طور پر سجدہ کرنے میں بعض اعضاء کا بعض پر اعتماد نہیں ہوتا، ہر عضو مستقل طور پر سجدہ میں شریک ہوتا ہے۔ (تفصیل کے لئے دیکھئے فتح الباری: ۳/۲۶۸)

ہاتھ کو پہلو سے کتنی دور کیا جائے اس کی وضاحت گذشتہ حدیث میں یوں ہوئی کہ:

لو شاءت بلہمة ان تمر بین یدیه لمرت (آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھوں کو پہلو سے اتنا دور رکھتے تھے کہ اگر بکری کا بچہ درمیان سے گزرنا چاہتا تو گزر سکتا تھا)۔

حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ ان احادیث کے ظاہر کا تقاضہ تو یہ ہے کہ مذکورہ ہیئت پر سجدہ واجب ہو جائے، لیکن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے جس میں صحابہؓ نے طویل سجدہ ہونے کی شکایت کی، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہنیوں کو گھٹنوں سے ملانے کی اجازت دے دی، وہ حدیث یہ ہے ”شکى اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم له مشقة السجود عليهم اذا تفرجوا فقال استعينوا بالركب“ معلوم ہوا کہنیوں کو گھٹنوں پر رکھنا جائز ہے اس وجہ سے سجدہ کی مذکورہ ہیئت کو واجب قرار نہیں دیا گیا، لیکن پھر بھی اسی ہیئت پر حتی الامکان سجدہ کا اہتمام کرنا چاہئے۔ (تلخیص فتح الباری: ۳/۲۶۹)

حتیٰ یبدو بیاض ابطیہ: سجدہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بغلوں کی سفیدی ظاہر ہوئی، دور نبوت میں عام طور پر لباس پا در اور ازار تھا، قمیص کا رواج کم تھا، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پا در چھوٹی ہو یا بالائی پا در نہ ہو، جس کی بناء پر مسجد میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بغلوں کی سفیدی دیکھ لی گئی ہو، یا پھر قمیص کی آستین بہت کشادہ ہوگی، اس وجہ سے بغلیں نظر آئی ہوں گی۔

سجدہ کی دعاء کا ذکر

﴿۸۳۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ دِقَّةً وَجُلَّةً وَأَوَّلَهُ وَآخِرَهُ وَعَلَانِيَتَهُ وَسِرَّهُ۔ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۱۹۱، باب ما يقال في الركوع، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر: ۴۸۳۔

حل لغات: دق، باریک، جھوڑی اور چھوٹی چیز، جل، بڑا، نمایاں، دقیق کی ضد ہے۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سجدہ میں یہ دعاء مانگتے تھے ”اللہم اغفر لی الخ“ (اے اللہ میرے تمام چھوٹے بڑے، اگلے پچھلے کھلے ہوئے اور چھپے ہوئے سب گناہ معاف فرما دے)۔

تشریح: اس حدیث میں سجدہ میں پڑھی جانے والی ایک دعاء کا ذکر ہے، اس دعاء کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں پڑھتے تھے اس بات کا بھی احتمال ہے کہ ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کے ساتھ پڑھتے تھے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کی جگہ پڑھتے تھے، لیکن یہ عمل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دائمی نہیں تھا۔

دقہ و جلدہ: پہلے صغیرہ گناہوں سے بخشش طلب کی، پھر کبیرہ گناہوں سے، اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ سائل اپنی مراد کو مانگنے میں آہستہ آہستہ آگے بڑھتا ہے، لہذا پہلے صغیرہ کی

معافی طلب کی، پھر کبیرہ گناہ کی بخشش چاہی، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ عام طور پر صغیرہ پر اصرار ہی کی بناء پر گناہ کبیرہ ہوتا ہے، تو صغیرہ ثبوت کے اعتبار سے مقدم ہے اس لئے زائل ہونے کے اعتبار سے بھی مقدم رکھا۔

علائقہ سرہ: ظاہری اور چھپے ہوئے تمام گناہوں کی بخشش چاہی، یہاں چھپے ہوئے کہنا یہ غیر اللہ کے اعتبار سے ہے، ورنہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے، اللہ کی شان تو یہ ہے کہ ”یَعْلَمُ السِّرَّ وَالْخَفَى“ بھید بلکہ اس سے بھی زیادہ مخفی چیز کو جانتا ہے، ”یَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ“ نگاہوں کی خیانت اور دلوں کے بھید سے وہ خوب واقف ہے۔ حدیث باب میں جس دعاء کا ذکر ہے وہ دعاء تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کبھی سجدہ میں مانگتے تھے، دائمی طور پر ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کی تسبیح پر اکتفاء کرتے تھے، یہی عمل توارث کے طور پر ثابت اور امت میں معمول بہا ہے۔

سجدہ کی ایک اور دعاء

﴿۸۳۳﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً مِنَ الْفِرَاشِ فَالْتَمَسْتُهُ فَوَقَعَتْ يَدِي عَلَى بَطْنِ قَدَمَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ وَهُمَا مَنْصُوبَتَانِ وَهُوَ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اَعُوْذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ وَاعُوْذُ بِكَ مِنْكَ لَا اُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ اَنْتَ كَمَا اَتْنَيْتَ عَلٰى نَفْسِكَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۱۹۲ باب ما یقال فی الركوع، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر: ۴۸۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک رات میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بستر سے گم پایا، تو میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہاتھ سے ٹٹولنا شروع کیا، تو میرے ہاتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تلوے پر پڑے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت سجدہ میں تھے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں پیر کھڑے تھے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا مانگ رہے تھے، ”اللہم اعوذ برضاک الخ“ اے اللہ میں تیری خوشنودی کے ذریعہ تیرے غیظ و غضب سے پناہ پاتا ہوں اور آپ کی معافی کے ذریعہ سے آپ کے عذاب سے پناہ پاتا ہوں، اور آپ کی رحمت کے ذریعہ سے آپ کے قہر سے پناہ پاتا ہوں میں آپ کی تعریف کو شمار نہیں کر سکتا، آپ ایسے ہی ہیں جیسے کہ آپ نے اپنی تعریف کی۔

تشریح: اس حدیث میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سجدہ کی ایک دعا کا ذکر ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس دعا کو بھی کبھی کبھی سجدہ میں مانگتے تھے، اس دعا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کے غضب اور اس کے عذاب سے پناہ پانے کے ساتھ اس حقیقت کا اعتراف کیا ہے کہ اے اللہ آپ کی جیسی تعریف ہونی پابجے ویسی تعریف کرنے سے عاجز و قاصر ہوں۔

فقدت: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کر رہی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے بستر پر نہیں پایا۔

فالتحمتہ: یعنی ہاتھوں سے ٹٹول کر تلاش کیا، ”فوقعت یدی:“ میرا ہاتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تلوے پر پڑا، یہاں سے معلوم ہوا کہ ”مس مرأۃ“ ناقض وضو نہیں ہے، اگر عورت کو چھونے یا اس کے ہاتھ لگنے سے وضو ٹوٹتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز توڑ کر وضو فرماتے، لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سجدہ میں پڑے رہنا اس بات کی دلیل ہے کہ عورت کا ہاتھ لگنے سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے۔

وہو فی المسجد: حضرت عائشہؓ کا ہاتھ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تلوے پر لگا، اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں تھے۔ یہاں مسجد بول کر سجدہ مراد لیا ہے، مشکوٰۃ کے بعض نسخوں میں اور دوسری کتابوں میں یہاں ”المسجد“ کے الفاظ ہی ہیں۔

من سخطک: یعنی ایسے فعل سے پناہ مانگتے ہیں جو میرے یا میری امت کے لئے ناراضگی کو واجب کرے۔

و بمعافاتک: مبالغہ کا صیغہ غفوکثیر کے طالب کے لئے ذکر کیا ہے۔

عقوبتک: سزا یا ناراضگی کے آثار میں سے ہے، اس وجہ سے اس کی بھی پناہ مانگی ہے۔

اعوذ بک: آپ کے ساتھ کسی چیز میں کوئی مالک نہیں ہے اس وجہ سے آپ ہی کی پناہ بھی مانگتا ہوں۔

حدیث باب میں ابتداء افعال کی صفات سے کی ہے، پھر ذات کی صفات کا ذکر کیا اخیر میں مزید ترقی کر کے اللہ تعالیٰ کی ذات ہی کی پناہ کو طالب کیا۔

لا احصی: اللہ تعالیٰ کے احسانات ہر لحظہ ہر ساعت ان گنت ہیں، لہذا ان کا شمار کرنا کسی بھی انسان کے بس سے باہر کی بات ہے، خود باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها“ (تم اللہ کے اگر احسانات شمار کرنا چاہو تو نہیں کر سکتے) حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مذکورہ دعاء کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کے احسانات کا کما حقہ شکریہ ادا کرنے سے عجز بیان فرما رہے ہیں۔

سجدہ میں بندہ کا رب سے قرب

﴿۸۳۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ فَأَكْثِرُوا الدُّعَاءَ۔ (رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”بندہ اپنے رب کے سب سے زیادہ سجدہ کی حالت میں قریب ہوتا ہے، لہذا تم لوگ سجدہ میں خوب دعا کرو۔“

تشریح: اللہ تعالیٰ بندہ سے ہمہ وقت بہت قریب ہے، لیکن سجدہ میں اس کی رحمتیں اس کی عنایتیں بھرپور طریقہ سے بندہ کی طرف متوجہ رہتی ہیں، اور بندہ کو اللہ تعالیٰ سجدہ میں خصوصی قرب عطا کرتا ہے اس کی دعائیں بھی خوب سنتا ہے۔ اس وجہ سے حدیث باب میں سجدہ میں کثرت سے دعا کرنے کا حکم ہے۔

فَاكْثَرُوا الدُّعَاءَ: سجدہ میں چونکہ انتہائی تذلل ہوتا ہے اور بندہ کو عبودیت اور اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا خوب اعتراف ہوتا ہے اس لئے اس حالت کو اللہ تعالیٰ بہت پسند فرماتے ہیں، اور اس میں خوب دعائیں سنتے ہیں، یہ دعائی السجود کا حکم عند الحنفیہ نو اقل پر محمول ہے اور بظاہر شافعیہ کے نزدیک یہ عام ہے۔

تطویل قیام افضل ہے یا تکثیر رکوع وسجود

اس حدیث میں ایک اور مسئلہ اختلافی ہے وہ یہ کہ ارکان صلوٰۃ میں سے کون سا رکن

زیادہ افضل ہے قیام یا سجود، امام ترمذی نے دونوں پر مستفحل باب باندھا ہے، ”باب ما جاء في طول القيام في الصلوة، باب ما جاء في كثرة الركوع والسجود“ دراصل اس سلسلہ میں دو حدیثیں ہیں اور دونوں ہی صحیح ہیں صحیح مسلم اور مسند احمد وغیرہ کی ہیں ایک تو یہی حدیث الباب، اور دوسری حدیث کے الفاظ یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: افضل الصلوة طول القنوت“ یہ حدیث ابو داؤد میں بھی کتاب الصلوة کے اواخر میں ”باب افتتاح صلوة الليل بر كعتين“ میں ہے ”ان النبى صلى الله عليه وسلم سئل اى الاعمال افضل قال طول القيام“ یہ حدیث تو افضلیت قیام میں صریح ہے اسی لئے جمہور و مہم الحنفیہ والشافعیہ اسی کے قائل ہیں اور دوسرا قول یہ ہے کہ رکوع وسجود کی تکثیر و تطویل افضل ہے یہ رائے ہے حضرت ابن عمر اور حنیفہ میں سے امام محمد کی، تیسرا قول یہ ہے ”الفرق بین صلوة اللیل و صلوة النہار“ دن میں تکثیر رکوع وسجود اور رات میں تطویل قیام افضل ہے اس کو اختیار کیا ہے اسحاق بن راہویہ نے، اور امام احمد نے اس مسئلہ میں توقف کیا اور کوئی فیصلہ نہیں فرمایا ہے۔

جمہور حدیث الباب کا یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات میں نص نہیں ہے، حالت سجود میں بندہ کے اقرب الی اللہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ سجود قیام سے افضل ہو اس لئے کہ یہ قرب باعتبار اجابت دعاء کے ہے کیونکہ سجدہ کی حالت غایت تذلل اور عاجزی کی ہے اس لئے اس میں قبولیت دعا زیادہ متوقع ہے، نیز رکوع وسجود کا وظیفہ ذکر و تسبیح ہے اور حالت قیام کا وظیفہ تلاوت قرآن ہے جو تمام اذکار سے افضل ہے، صاحب منہل لکھتے ہیں کہ مالکیہ کے اس مسئلہ میں دونوں قول ہیں لیکن یہ اختلاف ان کے یہاں اس صورت میں ہے جب کثرت سجود اور قیام دونوں کا زمانہ ایک ہو اور اگر متفاوت ہو تو جس کا زمانہ اطول ہو گا وہی افضل ہو گا۔ (الدر المنضو: ۲/۳۱۴)

سجدہ تلاوت کے وقت شیطان کا رونا

﴿۸۳۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السَّجْدَةَ فَسَجَدَ اعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي يَقُولُ يَا وَيْلَتَى أُمِرَ ابْنُ آدَمَ بِالسُّجُودِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْجَنَّةُ وَأُمِرْتُ بِالسُّجُودِ فَأَبَيْتُ فَلِيَ النَّارُ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۶۱/۱، باب بیان اطلاق اسم الکفر علی من

ترک الصلاة، کتاب الایمان، حدیث نمبر: ۸۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ابن آدم جب آیت سجدہ کی تلاوت کرتا ہے اور پھر سجدہ کرتا ہے تو شیطان الگ ہٹ کر روتا ہے اور کہتا ہے ہائے میری بربادی ابن آدم کو سجدہ کا حکم دیا گیا، چنانچہ اس نے سجدہ کر لیا تو اس کے لئے جنت ہے اور مجھے سجدہ کا حکم دیا گیا میں نے سجدہ کرنے سے انکار کر دیا تو میرے لئے جہنم ہے۔“

تشریح: اس سے سجدہ تلاوت کی اہمیت معلوم ہوتی ہے اور چونکہ آیت پڑھنے کے بعد سجدہ کرنے سے شیطان کو سخت مایوسی ہوتی ہے لہذا اس میں ہرگز کوتاہی نہ کرنی چاہئے، ورنہ شیطان کو خوش کرنا ہوگا۔

ان اقراء ابن آدم: اس قصہ کی طرف اشارہ ہے جو انسانوں کے باپ آدم علیہ السلام کا شیطان کے ساتھ پیش آیا اور وہی واقعہ دونوں کے درمیان عدوات کا سبب بنا۔

فمسجل: یعنی انسان نے اپنے رب کی اطاعت و فرمانبرداری کی۔

اعتزل الشیطان: شیطان ہمہ وقت انسان سے وسوسہ ڈالنے کے لئے

قریب رہتا ہے جب آیت سجدہ پڑھ کر انسان کو سجدہ میں جاتے ہوئے دیکھتا ہے اس سے دور ہٹ جاتا ہے۔

یا ویلتنی: بربادی کی صدا لگانا افسوس کے اظہار کے لئے ہے کہ وہ کیسی کرامت و شرافت شیطان کے ہاتھ سے نکل گئی، یہی ابن آدم سے حسد کی وجہ بھی ہے۔
فمسجد له الجنة: ابن آدم نے سجدہ کیا تو اس کے لئے جنت ہے، اور شیطان نے تعنت کی بناء پر انکار کیا تو اس کے لئے جہنم ہے یہیں سے معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت واجب ہے۔

کثرت سجدہ سے جنت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت

﴿۸۳۶﴾ وَعَنْ رَبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أَيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْهِ بِوَضُوءٍ وَحَاجَّتِهِ فَقَالَ لِي سَلْ فَقُلْتُ أَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ قُلْتُ هُوَ ذَاكَ قَالَ فَأَعِنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۱۹۳، باب فضل السجود، کتاب

الصلاة، حدیث نمبر: ۴۸۹۔

ترجمہ: حضرت ربیعہ بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رات گزارا کرتا تھا، اور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے وضوء اور ضرورت کا سامان لا کر رکھتا تھا، مجھ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا مانگ، میں نے کہا کہ میں جنت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت مانگتا ہوں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے علاوہ کچھ؟ میں نے کہا میں یہی چاہتا ہوں،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کثرت سجد کے ذریعہ اپنے بارے میں مدد کرو۔

تشریح: کنت ابیت: حضرت ربیعہ بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں رات میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہتا تھا ممکن ہے کہ یہ بات سفر سے متعلق ہو، حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ سفر ہو یا حضر یہاں معیت سے مراد قرب ہے، یعنی میں رات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اتنا قریب رہتا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اگر کسی ضرورت سے مجھے پکارتے تو میں سن لیتا تھا۔

فاتیہ بوضوء ۵: یعنی وضوء و طہارت وغیرہ کے لئے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پانی فراہم کرتا تھا۔

و حاجتہ: مثلاً مسواک، مصلیٰ اور اسی طرح کی دیگر چیزوں کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ضرورت پڑتی تو وہ بھی میں حاضر کرتا تھا۔

سئل: یعنی مجھ سے اپنی کسی ضرورت کو طلب کرو، شریف لوگ اپنی خدمت کے سلسلہ میں اپنے خدام کو نوازتے ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر تو کوئی کریم ہوا ہی نہیں، لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ربیعہ کی خدمت سے خوش ہو کر ان سے فرمایا اگر تم کو کوئی حاجت ہو تو مجھ سے بیان کرو میں پوری کروں گا۔

اسألك مرافقتك: حضرت ربیعہ نے کہا میں جنت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت کا طالب ہوں، مطلب یہ ہے کہ میں جنت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب رہ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار سے لطف اندوز ہونا چاہتا ہوں۔

او غیر ذلک: یہ تو بہت بڑی چیز ہے اس کے علاوہ کچھ اور چاہتے ہو۔

قلت هو ذاك: مطلب یہ ہے کہ میری طلب تو بس یہی کہ جنت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت میسر آجائے۔

فَاعْنِيْ عَلٰى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُوْدِ: مطلب یہ ہے کہ اگر تم کو جنت میں میری رفاقت ہی چاہئے تو اس کی صورت یہ ہے کہ خوب سجدے کرو اور سجدوں کی کثرت نوافل کی کثرت سے ہوتی ہے پس مطلب یہ ہوا کہ کثرت نوافل کا اہتمام کرو۔

فائدہ: (۱)..... اس حدیث سے ایک اہم بات معلوم ہوئی کہ بزرگوں کی خدمت میں رہنا اور ان کی ضروریات پوری کرنا بہت بڑی سعادت ہے۔

(۲)..... نیز یہ بات معلوم ہوئی کہ خادم کو اپنا مقصود خدمت سے دنیا نہ بنانا چاہئے بلکہ بزرگوں کی خدمت سے مقصود آخرت ہونا چاہئے، حضرت ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت کچھ مانگ سکتے تھے، لیکن ان کی نگاہ میں اصل آخرت تھی اس وجہ سے انہوں نے آخرت والی چیز یعنی جنت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت مانگی۔

خلاصہ کلام: اس حدیث میں بھی کثرت سجدوں کی اہمیت بیان ہوئی ہے کثرت سے نماز کا پڑھنا مراد ہے، یہ وہ عظیم عمل ہے جس کی بناء پر جنت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت میسر ہوگی ”وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء“۔

کثرت سجدوں کی فضیلت

﴿۸۳۷﴾ وَعَنْ مَعْدَانَ بْنِ طَلْحَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ لَقِيتُ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ أَعْمَلُهُ يُدْخِلُنِي اللَّهُ بِهِ الْجَنَّةَ فَسَكَتَ ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَسَكَتَ سَأَلْتُهُ الثَّالِثَةَ فَقَالَ سَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلَيْكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ لِلَّهِ فَإِنَّكَ لَا تَسْجُدُ

لِلَّهِ سَجْدَةٌ إِلَّا رَفَعَكَ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْكَ بِهَا خَطِيئَةٌ قَالَ
مَعْدَانُ ثُمَّ لَقِيتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ لِي مِثْلَ مَا قَالَ لِي ثُوبَانُ۔

(رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱۹۳/۱، باب فضل السجود، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر: ۴۸۸۔

ترجمہ: حضرت معدان بن طلحہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے آزادہ کردہ غلام حضرت ثوبانؓ سے ملاقات کی تو میں نے ان سے عرض کیا کہ ”مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ مجھ کو جنت میں داخل فرمادے تو وہ خاموش رہے میں نے ان سے پھر سوال کیا، وہ پھر خاموش رہے میں نے تیسری مرتبہ سوال کیا تو انہوں نے کہا کہ میں نے اس بارے میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا ”تم کثرت سے اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرو“ بلاشبہ تم اللہ تعالیٰ کو ایک سجدہ کرو گے تو اللہ تعالیٰ اس سجدہ کی بدولت تمہارا ایک درجہ بلند فرمائیں گے، اور اس کے ذریعہ سے تمہاری ایک غلطی معاف کر دیں گے، حضرت معدانؓ کہتے ہیں کہ پھر میں نے حضرت ابو الدرداءؓ سے ملاقات کی اور ان سے بھی یہی سوال کیا تو انہوں نے بھی مجھے اس طرح کی بات بتائی جس طرح کی بات حضرت ثوبانؓ نے بتائی تھی۔

تشریح: اس حدیث سے بھی کثرت سجدہ کی اہمیت معلوم ہو رہی ہے کہ یہ وہ عظیم عمل ہے جو جنت میں دخول کا ذریعہ تو ہے ہی نیز اس سے مراتب بھی بلند ہوتے ہیں اور غلطیاں بھی معاف ہوتی ہیں۔

سأَلْتُهُ الثَّالِثَةَ: حضرت معدانؓ نے جب تیسری مرتبہ حضرت ثوبانؓ سے پوچھا تب انہوں نے جواب دیا، مقصود یہ تھا کہ سائل کے اندر زیادہ سے زیادہ رغبت پیدا ہو جائے،

تاکہ جواب ذہن میں اچھی طرح محفوظ بھی ہو جائے، اور اس پر عمل درآمد ہو۔
 بکثرة المسجود: نماز کا سجدہ تو مراد ہے ہی اس سے تو انسان کے مراتب بلند
 ہوتے ہیں، نیز اسی حکم میں سجدہ شکر اور سجدہ تلاوت بھی داخل ہے۔

﴿الفصل الثانی﴾

سجدہ میں جانے کا طریقہ

﴿۸۳۸﴾ وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
 رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ رُكْبَتَيْهِ
 قَبْلَ الْيَدَيْنِ وَإِذَا نَهَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ۔ (رواه ابوداؤد
 والترمذی والنسائی وابن ماجه والدارمی)۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۱۲۲، باب کیف یضع رکبتيه، کتاب
 الصلاة، حدیث نمبر: ۸۳۸۔ ترمذی شریف: ۱/۶۱، باب ماجاء فی وضع الیدین
 قبل الركبتین، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۲۶۸۔ نسائی شریف: ۱/۱۲۳، باب
 اول ما یصل الارض، کتاب التطبيق، حدیث نمبر: ۱۰۸۵۔ ابن ماجه: ۲۳، باب
 السجود، کتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر: ۸۸، دارمی: ۲/۳۴۷، باب اول ما یقع
 من الانسان علی الارض، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۱۳۲۰۔

ترجمہ: حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے
 حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں جانے

کا ارادہ فرماتے تو اپنے ہاتھوں کو رکھنے سے پہلے اپنے دونوں گھٹنوں کو رکھتے تھے اور جب سجدہ سے اٹھنے کا ارادہ فرماتے تو اپنے گھٹنے اٹھانے سے پہلے اپنے ہاتھوں کو اٹھاتے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں جاتے تو پہلے گھٹنے رکھتے اس کے بعد ہاتھ رکھتے اور سجدہ سے اٹھنے میں اس کے برعکس کرتے تھے، علماء نے سجدہ میں جانے سے متعلق یہ اصول لکھا ہے کہ سجدہ کرنے میں جو عضو زمین سے قریب ہے اس کو پہلے رکھا جائے، اور جو عضو دور ہے اس کو بعد میں رکھا جائیگا، یہی وجہ ہے کہ سب سے پہلے گھٹنے پھر ہاتھ پھر ناک اور پیشانی رکھی جاتی ہے جب کہ سجدہ سے اٹھنے میں معاملہ اس کے برعکس کیا جائے گا۔

اختلاف ائمہ: حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ میں جاتے وقت پہلے گھٹنے رکھے جائیں پھر ہاتھ، لیکن دیگر احادیث کی بناء پر ائمہ میں کچھ اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذهب: امام صاحب کے نزدیک جو ترتیب حدیث باب میں ہے اسی کے مطابق عمل کرنا بہتر ہے، یعنی سجدہ میں جاتے وقت پہلے گھٹنے رکھے جائیں پھر ہاتھ رکھے جائیں۔

دلیل: امام صاحب کی ایک تو حدیث باب ہے اس کے علاوہ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ”ان علیہ السلام قال اذا سجد احدکم فلیبدأ برکبتيه قبل یدیه“ ہے۔
امام مالکؒ و امام اوزاعیؒ کا مذهب: امام مالکؒ و امام اوزاعیؒ فرماتے ہیں کہ سجدہ میں جاتے وقت پہلے ہاتھ رکھے جائیں، پھر گھٹنے رکھے جائیں۔

دلیل: امام مالکؒ و امام اوزاعیؒ کی دلیل اگلی حدیث ہے ”اذا سجد احدکم فلا یرک کما یرک البعیر لیضع یدیه قبل رکبتيه“ (تم میں سے جب کوئی سجدہ کرے تو وہ اونٹ کے بیٹھنے کی طرح نہ بیٹھے اس کو پاؤں کے زمین پر اپنے دونوں گھٹنے رکھنے سے پہلے اپنے دونوں ہاتھ رکھے)۔

امام مالک واوزاعی کی دلیل کا جواب : (۱)..... ہماری دلیل جو کہ وائل بن حجر کی حدیث ہے وہ امام مالک کی پیش کردہ دلیل سے زیادہ قوی اور ثابت ہے۔

(۲)..... امام مالک کی پیش کردہ حدیث منسوخ ہے، اور اس کے لئے ناسخ حضرت سعد بن ابی وقاص کی حدیث ہے، حدیث کے کلمات یوں ہیں ”کنانضع الیدین قبل الرکتین فامرنا بوضع الرکتین قبل الیدین“ (ہم لوگ شروع میں گھٹنے رکھنے سے پہلے ہاتھ کو رکھتے تھے، لیکن پھر ہمیں یہ حکم دیا گیا کہ ہم گھٹنے پہلے رکھیں پھر ہاتھ رکھیں)۔

ایضاً

﴿۸۳۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَبْرُكْ كَمَا يَبْرُكُ الْبَعِيرُ وَلِيَضَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكُوتَيْهِ۔ رواه ابو داؤد والنسائی والدارمی قَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ الْعَطَّابِيُّ حَدِيثُ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ أَكْبَتْ مِنْ هَذَا وَقِيلَ هَذَا مَنْسُوخٌ۔

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱۲۲ / ۱، باب کیف یضع رکبتيه، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۸۴۰۔ نسائی شریف: ۱۲۳ / ۱، باب اول ما یصل الی الارض من الانسان، کتاب التطبیق، حدیث نمبر: ۱۰۹۰۔ دارمی: ۳۴۷ / ۱، باب اول ما یقع من الانسان علی الارض، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۱۳۲۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جب تم میں سے کوئی شخص سجدہ کرے تو وہ اونٹ

کے بیٹھنے کی طرح نہ بیٹھے اور اس کو پا ہنے کہ اپنے دونوں گھٹنے رکھنے سے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو رکھے۔ ابوسلیمان خطابی کا کہنا ہے کہ حضرت وائل بن حجرؓ کی حدیث اس حدیث سے زیادہ اثبت ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ حدیث منسوخ۔

تشریح: یہ حدیث مالکیہ کا مستدل ہے اور اس حدیث میں دو متضاد حکم ہیں:

(۱)..... پہلا حکم یہ ہے کہ اونٹ کے بیٹھنے کی طرح نہ بیٹھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آدمی سجدہ میں جاتے وقت پہلے ہاتھ نہ رکھے، بلکہ پہلے گھٹنے رکھے کیوں کہ اونٹ بیٹھتے وقت پہلے ہاتھ رکھتا ہے پھر پیر رکھتا ہے۔

(۲)..... اور دوسرا حکم صراحتاً یہ ہے کہ پہلے ہاتھ رکھے جائیں پھر گھٹنے رکھے جائیں اس حدیث کے اسی اضطراب کی بناء پر بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہ قوی نہیں اس کے بالقابل اس سے پہلے جو حدیث گزری اس کو اثبت قرار دیا ہے بعض حضرات نے حدیث باب کو منسوخ کہا ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی اس حدیث سے ”کنا نضع الیدین قبل الرکبتین فامرنا بوضع الرکبتین قبل الیدین“ بعض حضرات نے حدیث کے تعارض کو ختم کرنے کے لئے دور کی تاویل بھی کی ہے بہر حال اس تعارض کی بناء پر یہ حدیث لائق استدلال نہیں ہے۔

دونوں سجدوں کے درمیان کی دعا

﴿۸۴۰﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَاهْدِنِي وَعَافِنِي وَارْزُقْنِي۔ (رواہ أبو داؤد و الترمذی)

حوالہ: أبوداؤد شریف: ۲۳ / ۱، باب الدعاء بین السجدتین، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۸۵۰۔ ترمذی شریف: ۶۳ / ۱، باب ما یقول بین السجدتین، حدیث نمبر: ۲۸۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دونوں سجدوں کے درمیان یہ دعاء پڑھتے تھے ”اللہم اغفر لی“ اے اللہ! مجھے بخش دیجئے، میرے اوپر رحم فرمائیے، مجھے ہدایت عطاء فرمائیے، اور مجھے عافیت مرحمت فرمائیے، اور مجھے روزی عطاء فرمائیے۔

تشریح: اس حدیث میں ایک دعاء مذکور ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس دعا کو سجدوں کے درمیان جلسہ میں پڑھتے تھے، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعا کو جلسہ میں پڑھنا یا تو نفل نمازوں سے متعلق ہے، یا پھر یہ حدیث بہت نادر واقعہ ہے، عموماً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرض نمازوں کے جلسہ میں دعاء نہیں مانگتے تھے۔

بین السجدتین: ابن ماجہ کی روایت میں یہاں ”فی صلاة اللیل“ کی قید ہے، معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول نفل نمازوں میں تھا، لیکن اگر کسی نے فرض نماز میں بھی یہ دعاء پڑھ لی، تو نماز مکروہ نہ ہوگی، حضرت مولانا انور شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ میری رائے ہے کہ اس کو پڑھنا ہی بہتر ہے مالا بدمنہ میں بھی پڑھنا ہی بہتر قرار دیا گیا ہے۔

جلسہ میں پڑھی جانے والی دعاء

﴿۸۴۱﴾ وَعَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ رَبِّ اغْفِرْ لِي۔

(رواہ النسائی والدارمی)

حوالہ: نسائی: ۱۲۹/۱، باب الدعاء بین السجدةین، کتاب التطبيق، حدیث نمبر: ۱۰۹۰۔ دارمی: ۳۴۸، باب القول بین السجدةین، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۱۳۲۲۔

ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دونوں سجدوں کے درمیان یہ دعائیں مانگتے ”رب اغفر لی“ اے میرے پروردگار مجھے معاف فرما دیجئے۔

تشریح: اس حدیث میں بھی دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ میں پڑھی جانے والی ایک دعاء مذکور ہے حنفیہ کے نزدیک یہ دعائیں نوافل پر محمول ہیں، دیگر ائمہ کے نزدیک فرائض میں بھی مستنون ہے احناف میں بعض فقہاء کہتے ہیں کہ پڑھ لینا بہتر ہے۔

رب اغفر ربی: جلسہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعاء مانگتے تھے ابن ماجہ میں بھی یہ دعاء مذکور ہے اس میں یہ کلمہ تین مرتبہ مذکور ہے یعنی ”رب اغفر لی، رب اغفر لی، رب اغفر لی، آج کل نمازوں میں تعدیل ارکان سے کافی غفلت برتی جاتی ہے اس لئے اس دعاء کا اہتمام بہت بہتر ہوگا، کہ دعاء کا اہتمام ہوگا تو تعدیل ارکان خود بخود ہو جائے گا۔

﴿الفصل الثالث﴾

سجدہ میں جلد بازی کی ممانعت

﴿۸۴۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَيْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَقْرَةِ الْغَرَابِ
وَافْتِرَاشِ السُّبُعِ وَأَنْ يُوْطِنَ الرَّجُلُ الْمَكَانَ فِي الْمَسْجِدِ كَمَا يُوْطِنُ
الْبَعِيرُ۔ (رواه ابوداؤد والنسائی والدارمی)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱۲۵/۱، باب الصلاة، حدیث نمبر: ۸۶۲۔
نسائی شریف: ۱۲۵/۱، باب النهی عن نقرة الغراب، کتاب التطبيق،
حدیث نمبر: ۱۱۱۱۔ دارمی: ۳۴۸/۱، باب النهی عن الافتراش ونقرة الغراب،
حدیث نمبر: ۱۳۲۳۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن شہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئے کے ٹھونگ مارنے اور درندوں کی طرح (ہاتھ)
پھیلانے سے منع فرمایا ہے اور اس بات سے بھی منع فرمایا ہے کہ آدمی مسجد میں ایسے ہی جگہ مقرر
کر لے جیسے اونٹ مقرر کر لیتا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین باتوں سے منع فرمایا ہے:
(۱)..... سجدہ میں اس طرح جلدی نہ کرنا چاہئے جیسے کوا چونچ مارتا ہے بلکہ آرام و سکون کے
ساتھ کرنا چاہئے۔

(۲)..... سجدہ درندوں کے ہاتھ پھیلا کر بیٹھنے کی طرح ہاتھ پھیلا کر سجدہ نہ کرنا چاہئے، بلکہ گذشتہ
احادیث میں سجدہ کی جو مسنون کیفیت منقول ہوئی ہے، اسکے مطابق سجدہ کرنا چاہئے۔

(۳)..... مسجد میں کسی خاص جگہ کو مقرر کر کے اسی جگہ بیٹھنا اور اسی جگہ نماز پڑھنا اور اس جگہ کو
اپنا حق سمجھنا یہ ممنوع ہے، مسجد اللہ کا گھر ہے اس میں ہر شخص کو ہر جگہ بیٹھنے کی اجازت
ہے اور کوئی خاص کسی کے لئے نہیں ہے۔

نقرة الغراب: سجدہ میں تخفیف کرنے میں مبالغہ کرنا مراد ہے یعنی جس طرح

کو جلدی جلدی چونچیں مار مار کر دانا چگتا ہے اس طرح سے سجدہ میں سر زمین پر رکھ کر فوراً اٹھانے سے منع کیا ہے سجدہ میں تعدیل کا پورا خیال رکھنا چاہئے اور کم از کم تین مرتبہ اطمینان سے تسبیح پڑھنا چاہئے، آپ نے ایک موقع پر فرمایا ”واذا سجد فقل فی سجودہ سبحان ربی الاعلیٰ ثلاث مرات فقد تم سجودہ وذلک ادناہ۔“

وافتراض السبع: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے درندوں کی طرح ہاتھ پھیلانے سے منع فرمایا ہے، نماز آرام و راحت کی چیز نہیں ہے، لہذا جس طرح درندے زمین پر کہنیاں بچھا کر بیٹھتے ہیں اس طرح کہنیاں بچھا کر سجدہ کرنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے، ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ولا یسط احدکم ذراعیه انساب الکلب“ کتے کے پھیلانے کی طرح تم میں سے کوئی شخص اپنی کہنیاں نہ پھیلائے ایک دوسرے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”وارفع مرفقیہک“ اپنی کائیاں اٹھائے رکھو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سجدہ کا معاملہ یہ تھا کہ ”اذا سجد لوشاءت بہمة ان یسمر بین یدیه لموت“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ کرتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں کے درمیان سے بکری کا بچہ گزرتا پاتا تو گزر سکتا تھا، یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھوں کو اس قدر اٹھا کر رکھتے کہ بکری کا بچہ آسانی کے ساتھ اس کے درمیان سے گزر سکتا تھا۔

وان یو طرن الرجل: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے بھی منع فرمایا کہ کوئی شخص مسجد میں اپنی جگہ متعین کر لے جس طرح اونٹ اپنے بندھنے کی جگہ اپنے لئے متعین کر لیتا ہے اسی طرح کسی جگہ کو خاص کر کے اسی جگہ نماز نہ پڑھنا چاہئے۔

اس ممانعت کی علت کو بیان کرتے ہوئے صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ یہ چیز شہرت و ریا کاری تک پہنچا دے گی جگہ متعین نہ کرنے میں ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ بہت سی جگہوں پر

سجدہ ہوگا تو سب جگہیں قیامت کے دن گواہی دیں گی، اور جگہ متعین کرنے میں یہ نقصان بھی ہے کہ اگر کوئی دوسرا شخص اس جگہ بیٹھ جائے گا تو یہ اس کو وہاں سے اٹھائے گا اور یہ عمل غلط اور فتنہ کا ذریعہ ہے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جگہ متعین کرنے ہی سے منع فرمادیا۔

دونوں سجدوں کے درمیان اقعاء ممنوع ہے

﴿۸۴۳﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ إِنِّي أُحِبُّ لَكَ مَا أُحِبُّ لِنَفْسِي وَأَكْرَهُ لَكَ مَا أَكْرَهُ لِنَفْسِي لَا تَفْعَلْ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ۔ (رواہ الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۶۳/۱، باب ماجاء فی کراہیۃ الاقعاء فی السجود، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۲۸۲۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اے علیؑ میں تمہارے لئے وہی پسند کرتا ہوں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں اور تمہارے لئے بھی وہ چیز ناپسند کرتا ہوں جو اپنے لئے ناپسند کرتا ہوں تم دونوں سجدوں کے درمیان اقعاء مت کرنا۔“

تشریح: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس امت کے حق میں نہایت شفیق ہیں کہ جو چیز اپنے لئے پسند فرماتے ہیں وہی چیز اس امت کے افراد کے لئے پسند فرماتے ہیں اور جس چیز کو اپنے لئے ناپسند کرتے ہیں وہی چیز اس امت کے افراد کے لئے بھی ناپسند فرماتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں جلسہ میں اقعاء یعنی کتے کی طرح بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔

یا علیؑ احب: حضرت علیؑ کو مخاطب کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات فرمائی، محبت کے اظہار کا مقصد یہ تھا کہ آگے کی نصیحت اچھی طرح کارگر ہو، ورنہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ محبت ہر مومن کے ساتھ ہے۔

نصیحت کا ادب

فائدہ: حدیث پاک سے نصیحت کا ایک ادب بھی معلوم ہوا کہ پہلے اپنے تعلق اپنی محبت کا اظہار کیا جائے اس کے بعد نصیحت کی جائے۔

لا تَقْعُ بَيْنَ الْمَسْجِدَيْنِ: اقعاء کی دو تشریحیں کی جاتی ہیں:

(۱)..... آدمی الینین پر بیٹھے اور اپنے پاؤں کو اس طرح کھڑا کرے کہ دونوں گھٹنوں دونوں کندھوں کے مقابل آجائیں اور اپنے ہاتھوں کو زمین پر ٹیک لے، اس تشریح کے اعتبار سے اقعاء بالاتفاق مکروہ ہے۔

(۲)..... دونوں پاؤں کو پنچوں کے بل کھڑا کر کے ایڑیوں پر بیٹھا جائے، اس دوسرے معنی کے اعتبار سے اقعاء میں اختلاف ہے جمہور کے نزدیک یہ بھی علی الاطلاق مکروہ ہے، امام شافعیؒ اس کو سجدتین کے درمیان مسنون قرار دیتے ہیں، یعنی ان کے نزدیک افتراش بھی مسنون ہے اقعاء بھی مزید تفصیل کے لئے (معارف السنن: ۶۰/۲) دیکھیں۔

رکوع وسجدہ میں پیٹھ سیدھی رکھنا

﴿۸۴۴﴾ وَعَنْ طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ الْحَنْفِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ إِلَى صَلَاةٍ عَبْدٍ لَا يُقِيمُ فِيهَا صَلْبَهُ بَيْنَ خُشُوعِهَا وَسُجُودِهَا۔ (راوہ أحمد)

حوالہ: مسند احمد: ۲۲/۴

ترجمہ: حضرت طلق بن علیؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اللہ تبارک و تعالیٰ اس بندہ کی نماز کی طرف نگاہ نہیں فرماتے ہیں جو اپنی نماز کے رکوع و سجدوں میں اپنی پیٹھ سیدھی نہیں کرتا۔“

تشریح: انہی روای کا قبیلہ بنو حنفیہ سے تعلق ہے۔

حدیث کا حاصل یہ ہے کہ رکوع و سجود کے درمیان یعنی قومہ میں تعدیل کا اہتمام کرنا چاہئے، اور جو شخص اس سے غفلت برنتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی نماز کی طرف قبولیت کی نظر نہیں فرماتے ہیں۔

سجدوں میں ہاتھوں کے رکھنے کا بیان

﴿٨٤٥﴾ وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
كَانَ يَقُولُ مَنْ وَضَعَ جَبْهَتَهُ بِالْأَرْضِ فَلْيَضَعْ كَفَّيْهِ عَلَى الَّذِي وَضَعَ
عَلَيْهِ جَبْهَتَهُ ثُمَّ إِذَا رَفَعَ فَلْيَرْفَعْهُمَا فَإِنَّ الْيَدَيْنِ تَسْجُدَانِ كَمَا يَسْجُدُ
الْوَجْهُ۔ رواه مالك

حوالہ: موطا امام مالک: ۵۷، باب وضع الیدین علی ما یوضع
علیہ فی السجود، کتاب قصر الصلاة فی السفر بہ، حدیث نمبر: ۶۰۔

ترجمہ: حضرت نافع رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں جو شخص اپنی پیشانی زمین پر رکھے تو اس کو پاہئے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو بھی زمین پر وہیں رکھے جہاں پیشانی رکھی ہے، جب اٹھے تو اس کو پاہئے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو بھی اٹھالے اس وجہ سے کہ ہاتھ ایسے ہی سجدہ کرتے ہیں جیسے کہ چہرہ سجدہ کرتا ہے۔

تشریح: چہرہ کی طرح ہاتھوں کو بھی زمین پر سجدہ میں رکھنا چاہئے، نیز ہاتھوں کو

پیشانی کے برابر رکھا جائے، اور چہرے کی طرح ہاتھ بھی قبلہ رو رہیں۔

نافع: حضرت ابن عمرؓ کے غلام ہیں۔

وضع جبہتہ: یعنی جو شخص پیشانی رکھنے کا ارادہ کرے۔

فلیضع کفییہ: یعنی ہاتھوں کو چہرے کے محاذات میں رکھے، یہی حنفیہ کے

نزدیک مختار ہے، شوافع کے نزدیک افضل یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو مونڈھوں کے محاذات میں رکھے جائیں۔ (مرقات: ۲/۳۲۷)



بسم الله الرحمن الرحيم

باب التشهد

رقم الحديث: ٨٣٦ ٢ ٨٥٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿باب التشہد﴾

تشہد کا بیان

تشہد کے معنی: تشہد کے معنی ہیں شہادت (کوای) دینا، شاہد یعنی گواہ ہونا، اس علم کا اظہار کرنا جو دل میں ہے، اور شہادت سچی خبر دینے کو کہتے ہیں کہ جس میں دل زبان کے ساتھ ہو۔ اصطلاح شرع میں ”تشہد“ اشہد ان لا الہ الا اللہ کو بھی کہتے ہیں، اور ذکر کو بھی تشہد کہتے ہیں جو نماز کے قعدہ میں پڑھا جاتا ہے یعنی التحیات، اور التحیات کو تشہد اسی اعتبار سے کہا جاتا ہے کہ اس میں شہادتین کا کلمہ بھی ہوتا ہے، واضح رہے کہ تشہد کا اطلاق خود قعدہ پر ہوتا ہے اور قعدہ التحیات کو بھی کہتے ہیں۔

اس باب کے تحت جو حدیثیں ہیں ان میں نمازی کے تشہد میں بیٹھنے کا طریقہ، ہاتھوں کو رانوں پر رکھنے کا طریقہ مذکور ہے نیز تشہد کے کلمات اور سہا ب انگلی سے اشارہ کرنے اور سہا ب پر نگاہ رکھنے اور اسی طرح کی دیگر چند باتیں بھی مذکور ہیں، احادیث میں تشہد کے کلمات مختلف ہیں اس بات پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ جو کلمات بھی پڑھ لئے جائیں جائز ہے، البتہ احناف کے نزدیک عبد اللہ ابن مسعود کا تشہد افضل ہے احادیث باب کے تحت افضلیت کی وجوہات مذکور ہیں دیکھ لی جائیں، تشہد میں ”اشہد ان لا الہ“ کہنے کے وقت اشارہ بالسہا ب مسنون ہے۔

تشہد میں بیٹھنے کی کیفیت

نمازی اپنا بایاں پیر بچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور دایاں پیر کھڑا رکھے، اور دونوں پیروں کی انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ رکھے، اپنے دونوں ہاتھوں کو ران پر رکھے، اور انگلیاں بچھا دے، یعنی جس حال پر ہے اسی حال پر چھوڑ کر ران پر رکھے نہ تو انگلیاں کو بہم ملائے اور نہ دونوں پیر دائیں طرف نکال دے، قعدہ اولیٰ میں صرف تشہد پڑھا جائے جب کہ قعدہ اخیرہ میں تشہد، درود شریف اور دعاء پڑھی جائے، تشہد کا پڑھنا واجب ہے فرض نہیں ہے، مزید تفصیلات احادیث باب کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

الفصل الاول ﴿﴾

تشہد میں بیٹھنے کا بیان

﴿۸۴۶﴾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَعَدَ فِي التَّشَهُّدِ وَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُمْنَى وَعَقَدَ ثَلَاثَةً وَخَمْسِينَ وَأَشَارَ بِالسَّبَّابَةِ وَفِي رِوَايَةٍ كَانَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَرَفَعَ إصْبَعَهُ الْيُمْنَى الَّتِي تَلِي الْإِبْهَامَ يَدْعُو بِهَا وَيَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ بَاسِطَهَا عَلَيْهَا۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۲۱۶، باب صفة الجلوس، کتاب المساجد، حدیث نمبر: ۵۸۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب تشہد میں بیٹھتے تو اپنا بایاں ہاتھ اپنے بائیں گھٹنے پر رکھتے اور اپنا داہنا ہاتھ اپنے داہنے گھٹنے پر رکھتے تھے، اور داہنے ہاتھ کو ترپن کی عدد کی طرح بند کرتے اور سہابہ سے اشارہ کرتے اور ایک روایت میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں بیٹھتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھتے، اور اپنے ہاتھ کی اس انگلی کو جو انگوٹھے کے قریب ہے اٹھاتے اور اس کے ساتھ دعا مانگتے اور بایاں ہاتھ اپنی رانوں پر کھلا ہوا رکھتے۔

تشریح: اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ التحیات پڑھتے وقت سہابہ کے ذریعہ اشارہ کرنا سنت ہے، سہابہ سے اشارہ کرنے کی کئی صورتیں احادیث سے ثابت ہیں، حدیث باب سے جو صورت سمجھ میں آتی ہے، وہ یہ ہے کہ خضر بنصر اور وسطی تینوں کو بند رکھا جائے، سہابہ کو دراز کیا جائے اور ابہام کو سہابہ کی جڑ سے ملایا جائے، اسی صورت کو شوافع رائج مان کر عمل کرتے ہیں، آگے ایک حدیث آرہی ہے، اس سے سہابہ سے اشارہ کرنے کا یہ طریقہ مذکور ہے کہ خضر اور بنصر کو بند رکھا جائے اور وسطی و ابہام کا حلقہ بنایا جائے، اور سہابہ کو دراز کیا جائے، حنفیہ کے نزدیک یہی صورت رائج ہے لہذا احناف اسی پر عمل کرتے ہیں۔

وعقد ثلاثۃ و خمسين و اشار بالمسبابة: تشہد میں بیٹھنے کے بعد التحیات پڑھتے ہوئے جب مصلی ”لا الہ“ پر پہنچے گا تو سہابہ انگلی یعنی انگوٹھے کے بغل والی انگلی اٹھا کر اشارہ کرے گا یہ اشارہ کرنا سنت مستمرہ سے ثابت ہے، حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر عمل درآمد تھا۔

انگشت شہادت کو سبابہ کہنے کی وجہ

سوال: انگوٹھے کے بغل والی انگلی کو سبابہ کیوں کہتے ہیں؟

جواب: حافظ ابن حجرؒ نے یہ بات لکھی ہے کہ مخالف سے جھگڑا کرتے وقت گالی دیکر اس انگلی سے دشمن کی جانب اشارہ کیا جاتا ہے اس وجہ سے اس کا نام ”سبابہ“ پڑ گیا اس کا نام ”مسبحہ“ بھی ہے کیوں کہ اس کے ذریعہ توحید اور اللہ تعالیٰ کی پاکی کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے اور اللہ کی پاکی بیان کرنا تسبیح ہے لہذا اس انگلی کو ”مسبحہ“ بھی کہا جاتا ہے، اور التحیات میں کلمہ شہادت پر اس انگلی کو اٹھا کر اشارہ کیا جاتا ہے اس لئے اس کو انگشت شہادت بھی کہا جاتا ہے۔

اشارہ بالساباہ کا طریقہ

سوال: شہادت کی انگلی التحیات پڑھتے وقت کس کلمہ پر اٹھائی جائے، تاکہ توحید کے بارے میں قول، فعل کے مطابق ہو جائے، ہمارے نزدیک ”لا الہ“ کہتے وقت انگلی اٹھائی جائے گی اور ”الا اللہ“ پر رکھی جائے گی وجہ یہ ہے کہ نفی کے مناسب رفع، یعنی اٹھانا ہے، اور اثبات کے مناسب رکھنا ہے اور اس صورت میں قول و عمل کے درمیان حقیقی مناسبت ہے۔

ضروری وضاحت: فتح القدیر میں یہ بات لکھی ہے کہ ائمہ مذاہب سے ”الا اللہ“ پر وضع مذکور نہیں ہے، البتہ شمس الائمہ حلوانی نے یہ بات نقل کی ہے بعد میں پھر دوسرے لوگوں نے بھی اس قول کو اختیار کیا ہے روایت سے تو بقائے اشارہ کی تائید ہوتی ہے، مثلاً انسائی شریف کی روایت ہے ”ثم رفع اصبعه فرأيتہ يحركها يدعو بها“

نیز ابو داؤد کی روایت میں ہے ”کان یشیر باصبعة واتبعها بصرہ“ اس کے علاوہ ائمہ مذاہب کے درمیان یہ اختلاف موجود ہے کہ اشارہ کرنے میں شہادت کی انگلی کو حرکت دیتے رہیں گے یا نہیں، حنفیہ حرکت دینے کے قائل نہیں ہیں، مالکیہ کے نزدیک تحریک افضل ہے تو یہ تحریک وعدہ تحریک کا اختلاف اسی وقت تو ہوگا جب بقائے اشارہ کے قول کو اختیار کیا جائے، مزید برآں اسی روایت میں آگے الفاظ ہیں ”یدعو بہا“ اشارہ کرتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعاء مانتگتے تھے اگر دعاء کے عربی معنی لئے جائیں تو تشہد میں دعاء ماثورہ درود شریف کے بعد مانگی جاتی ہے، ”اللہم انی ظلمت نفسی الخ“ کے الفاظ کے ذریعہ سے ایسی صورت میں حاصل یہ نکلے گا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم دعاء کے وقت تک اشارہ کو باقی رکھتے تھے۔

انگلی اٹھانے کی مقدار

سوال: اشارہ کرنے میں انگلی کتنی مقدار اٹھائی جائے گی؟

جواب: اتنی انگلی اٹھائی جائے گی کہ آسمان کی طرف اشارہ ہونے کے ساتھ قبلہ کی طرف بھی رخ رہے بالکل اس طور پر سیدھی نہ کی جائے کہ رخ آسمان ہی کی طرف ہو جائے قبلہ کی طرف مائل ہی نہ رہے، نسائی میں (صفحہ نمبر: ۱/۱۷۳) پر روایت کے الفاظ یوں ہیں، ”اشار باصبعة التی تلی الایہام فی القبلة“ معلوم ہوا کہ اشارہ قبلہ کی جانب ہونا چاہئے۔

ترپن کا عقد

سوال: حدیث میں ہے کہ اشارہ کرتے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ترپن کا عقد بناتے تھے، ترپن کا عقد کس طرح بنایا جائے گا۔

جواب: اصل بات یہ ہے کہ انگلیوں کو ایک خاص انداز پر کھولنے بند کرنے سے کتنی متعین

ہوتی ہے، اس کے لئے اصول مقرر ہیں، کہ کس انگلی کو کس انداز پر کھولنے بند کرنے سے کون سا عدد بنتا ہے، اس کے لئے ”عقد انا مل“ کے عنوان سے مستقل کتابیں ہیں، اس میں اس کے اصول لکھے ہوئے ہیں، جہاں تک ترپن کے عدد کا معاملہ ہے تو وہ اس طور پر بنتا ہے کہ ”خنصر، بنصر، وسطی“ یعنی سب سے چھوٹی انگلی اس کے بعد والی اور پھر اس کے بعد والی یعنی درمیانی انگلی یہ تینوں انگلیاں بند کر لی جائیں، چوتھی یعنی شہادت کی انگلی کھلی رکھی جائے اور انگوٹھے کے سرے کو شہادت کی انگلی کی جڑ میں رکھا جائے اس صورت میں ترپن کا عقد بن جاتا ہے۔

حلقہ بنانے میں حنفیہ کا طریقہ اور ان کا مستدل

اشکال: حدیث باب میں جس انداز سے انگلیاں بند کر کے شہادت کی انگلی اٹھانے کا ذکر ہے احناف تو اس طور پر عمل نہیں کرتے وہ ایسے کیوں کرتے ہیں اور جس طرح وہ انگلیاں بند کر کے شہادت کی انگلی بند کرتے ہیں اس کو کیا کہتے ہیں۔

جواب: جی ہاں حدیث باب میں جس طرح وہ انگلیاں کھولنے بند کرنے کا بیان ہے احناف اس سے کچھ مختلف طور پر عمل کرتے ہیں اور احناف کا عمل بھی حدیث سے ثابت ہے، آگے فصل ثانی میں جو پہلی حدیث ہے، اس میں جو طریقہ بیان کیا ہوا ہے احناف اسی طریقہ پر عمل کرتے ہیں اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ چھوٹی انگلی اور اس کے بعد کی انگلی بند کی جائے شہادت کی انگلی کھلی رکھی جائے گی اور انگوٹھے کے سرے کو درمیان کی انگلی کے سرے پر اس طور پر رکھا جائے گا کہ ان دونوں انگلیاں کا حلقہ بن جائے گا اس طرح انگلیاں کھولنے بند کرنے سے زاویہ بنتا ہے وہ زاویہ ”نوے“ کا عدد بتا رہا ہے، خلاصہ کلام یہ ہے کہ حدیث باب میں جو طریقہ بیان ہوا وہ بھی درست

ہے اور اس کے مطابق شوافع عمل کرتے ہیں اور آگے فصل ثانی میں جو طریقہ مذکور ہے وہ بھی صحیح ہے اس کے مطابق احناف عمل کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف اوقات میں مختلف طرح عمل کیا ہے۔

شہادت کی انگلی اٹھانے کا طریقہ

﴿۸۴۷﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَعَدَ يَدْعُو وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى فِجْذِهِ الْيُمْنَى وَيَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فِجْذِهِ الْيُسْرَى وَأَشَارَ بِإِصْبَعِهِ السَّبَابَةِ وَوَضَعَ إِبْهَامَهُ عَلَى إِصْبَعِهِ الْوُسْطَى وَيُلْقِمُ كَفَّهُ الْيُسْرَى رُكْبَتَهُ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم ص ۲۱۶ ج ۱، باب صفة الجلوس، کتاب المساجد، حدیث نمبر: ۵۷۹۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قعدہ میں دعا مانگنے (یعنی التحیات وغیرہ پڑھنے) کے لئے جب بیٹھتے تو اپنے داہنے ہاتھ کو اپنی داہنی ران پر رکھتے، اور اپنے بائیں ہاتھ کو بائیں ران پر رکھتے اور اپنی سبابہ انگلی سے اشارہ کرتے اور اپنے انگوٹھے کو اپنی درمیانی انگلی پر رکھتے تھے، اور کبھی کبھی اپنے بائیں ہاتھ سے اپنا بایاں گھٹنا پکڑ لیتے تھے۔

تشریح: اس حدیث میں بھی کلمہ شہادت کے وقت انگلی اٹھانے کا وہی طریقہ مذکور ہے جو سابقہ حدیث میں تفصیل سے ذکر کر چکا ہے۔

اِنْ اَقْعَدَ يَدَعُو : التحیات وغیرہ قعدہ میں پڑھتے تھے، اسی کو دعا کہا ہے، علامہ طیبیؒ لکھتے ہیں اس کو دعاء اس وجہ سے کہا کہ یہ دعائیہ کلمہ پر مشتمل ہے، اس وجہ سے کہ التحیات میں ”السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین“ کلمات ہیں جو کہ درحقیقت دعاء ہی ہیں۔

وَضَعُ ابْهَامَهُ عَلَى اصْبَعِهِ الْوَسْطَى : اپنے انگوٹھے کو اپنی بیچ کی انگلی پر رکھتے، ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ جب تشہد کے لئے بیٹھتے اسی وقت انگوٹھے اور درمیانی انگلی کا حلقہ بنا لیتے تھے ہم کہتے ہیں کہ قابل اعتماد بات یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شہادت کی انگلی سے اشارہ کرتے وقت انگوٹھے اور درمیانی انگلی کا حلقہ بناتے تھے۔ (مرقات ص: ۳۲۹ ج ۲)

وَيَلْقَمُ : آپ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کبھی بائیں ہاتھ سے بایاں گھٹنا پکڑتے تھے، اصل سنت تو یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ہتھیلیاں ران پر رکھتے تھے۔

قعدہ میں التحیات پڑھنے کا ذکر

﴿۸۴۸﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ قَبْلَ عِبَادِهِ السَّلَامُ عَلَى جِبْرِئِيلَ السَّلَامُ عَلَى مِيكَائِيلَ السَّلَامُ عَلَى فُلَانٍ فَلَمَّا انْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ قَالَ لَا تَقُولُوا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ فَإِذَا جَلَسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ

السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى
عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَإِنَّهُ إِذَا قَالَ ذَلِكَ أَصَابَ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُولُهُ ثُمَّ لِيَتَخَيَّرَ مِنَ الدُّعَاءِ أَعَجَبَهُ إِلَيْهِ فَيَدْعُوهُ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۲/۹۲۰، باب السلام اسم من اسماء الله
تعالیٰ، کتاب الاستئذان، حدیث نمبر: ۶۲۳۰۔ مسلم شریف: ۱/۱۷۳، باب
التشہد فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۴۰۲۰۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب ہم
حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے تھے تو ہم (قعدہ میں) یہ پڑھتے تھے
”السلام علی اللہ قبل عبادہ، السلام علی جبرئیل السلام علی میکائیل،
السلام علی فلان“ اللہ تعالیٰ پر سلام ہو اس کے بندوں پر سلام سے پہلے، جبرئیل پر سلام
ہو، میکائیل پر سلام ہو اور فلاں پر سلام ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (ایک مرتبہ) جب نماز
سے فارغ ہوئے، تو ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا ”اللہ پر سلام ہو، مت کہو، کیوں کہ اللہ تعالیٰ
تو خود ہی سلام ہیں، چنانچہ تم میں سے جب کوئی شخص نماز میں بیٹھے تو یہ کہے ”التحیات للہ الخ“،
تمام قولی عبادتیں اور تمام بدنی عبادتیں اور تمام مالی عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہیں اے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمتیں اور برکتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر
نازل ہوں اور ہم پر بھی اور تمام اللہ کے نیک بندوں پر سلام ہو کیونکہ جو شخص یہ کلمات کہتا
ہے تو اس کی برکت زمین و آسمان میں ہر نیک شخص کو پہنچتی ہے میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ
کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور گواہی دیتا ہوں میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے
بندے اور اس کے رسول ہیں“ پھر فرمایا کہ اس کے بعد بندہ کو جو دعاء اچھی لگے اس کو

اختیار کر لے اور اللہ سے مانگے۔

تشریح: جلس احداکم فلیقل: اس سے معلوم ہوا کہ تشہد کا پڑھنا واجب ہے، ”التحیات“ سے مراد عبادات قولیہ ہیں ”الصلوات“ سے مراد عبادات بدنیہ ہیں، اور ”الطبیات“ سے مراد عبادات مالیہ ہیں، السلام علیک: ایک مطلب یہ بیان کیا جاتا ہے کہ سلام اللہ تعالیٰ کا نام ہے اور یہاں مراد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ کا نام ہوا اور زہری کہتے ہیں کہ سلام تسلیم کے معنی میں ہے، جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام بھیجا وہ تمام آفات سے محفوظ ہو گیا۔

عبد صالح سے مراد

عبد صالح: صالح وہ کہائے گا جو اللہ اور اس کے بندوں کے حقوق کا حق ادا کرنے والا ہو ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد ہر ایک مسلمان ہے۔

تحفہ معراج

ابن ملک نے روایت نقل کی ہے کہ جب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معراج میں تشریف لے گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی تعریف ان کلمات سے کی (التحیات للہ والصلوات والطبیات) تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ“ آپ نے فرمایا ”علینا وعلی عباد اللہ الصالحین“ جبرئیل علیہ السلام نے کہا ”اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمداً عبده ورسوله“ اس سے یہ بات بھی ظاہر ہو گئی کہ ”السلام علیک“ خطاب کے صیغہ کے ساتھ وہ درحقیقت مسلمانوں کی معراج یعنی نماز کے اخیر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کا بطور حکایت ذکر ہے۔ (تلخیص مرقات: ۳۳۰-۳۳۱/۲)

السلام علیک کیوجہ

سوال: السلام علیک ایہا النبی: میں کلام کا سیاق و سباق تو اس بات کا تقاضہ کر رہا ہے کہ یہاں حاضر کا صیغہ نہ ہو بلکہ غائب کا صیغہ ہو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سامنے موجود بھی نہیں تو خطاب سے سلام کیوں بھیجا جاتا ہے۔

جواب: علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس لفظ کے ذریعہ صحابہ کو تعلیم دیتے تھے ہم اس کے مکلف ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم میں یہی الفاظ وارد ہوئے ہیں لہذا ہم اسی کے مکلف ہیں۔

تشہد کے بارے میں اختلاف ائمہ

اصل میں تشہد کے الفاظ مختلف وارد ہوئے ہیں، لہذا کون سا تشہد پڑھا جائے اس میں ائمہ کا اختلاف ہے لیکن یہ اختلاف صرف اولیت میں ہے، جواز و عدم جواز میں نہیں ہے، لہذا جو کون سا تشہد پڑھ لیا جائے کافی ہو گا اب ہم تشہد کے کلمات نقل کرتے ہیں۔

(۱)..... حضرت عمرؓ سے ایک تشہد یوں مروی ہے ”التحیات للہ الزاکیات الطیبات الصلوٰات للہ الخ“ (موطا امام مالک) امام مالک اسی تشہد عمر کو ترجیح دیتے ہیں اور اس کو افضل بتاتے ہیں یہ تشہد عمرؓ دوسرے کلمات سے بھی منقول ہے، مثلاً یہ کلمات بھی منقول ہیں ”التحیات للہ والصلوات للہ السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ“۔

(۲)..... حضرت ابن عباسؓ سے ایک تشہد یوں منقول ہے ”التحیات المبارکات الخ“ جو اگلی حدیث میں مذکور ہے اس تشہد کو امام شافعیؒ افضل قرار دیتے ہیں۔

(۳)..... حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے ایک تشہد منقول ہے یہ وہی تشہد ہے جو حدیث باب میں موجود ہے اور اس کو ہم لوگ نمازوں میں پڑھتے ہیں اس تشہد کو امام ابو حنیفہؒ اور ایک روایت کے مطابق امام محمدؒ افضل قرار دیتے ہیں۔

تشہد ابن مسعودؓ کی وجوہ ترجیح: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے تشہد کی وجوہ ترجیح کثیر ہیں ہم چند نقل کرتے ہیں۔

(۱)..... حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے تشہد کو نقل کرنے والے رواۃ ایک طرح کے الفاظ پر متفق ہیں، جب کہ دیگر صحابہؓ کے تشہد کو نقل کرنے والے رواۃ الفاظ کے اختلاف کے ساتھ نقل کرتے ہیں۔

(۲)..... حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے تشہد میں امر کا صیغہ ہے۔

(۳)..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ والے تشہد کو سکھانے کے لئے حضرت عبداللہ کو متعین کیا تھا جب کہ دیگر تشہدوں کو یہ فضیلت حاصل نہیں ہے۔

(۴)..... یہ تشہد وہ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کے موقع پر عطا ہوا جس کی تفصیل گذشتہ سطور میں گزر چکی ہے۔

نیز حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت ”مسلسل بأخذ الید“ ہے جس سے کثرت اہتمام کا اندازہ ہوتا ہے چنانچہ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ حمادؒ نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے تشہد سکھایا، حمادؒ فرماتے ہیں کہ ابراہیمؒ نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے تشہد کی تعلیم دی، ابراہیمؒ کہتے ہیں کہ حضرت علقمہؒ نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے سکھایا، علقمہؒ کہتے ہیں کہ مجھے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے تشہد کی تعلیم دی، حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے تشہد کی تعلیم دی۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا تشہد سکھانا

﴿۸۴۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ فَكَانَ يَقُولُ التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ - رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَلَمْ أَجِدْ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَلَا فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّحِيحَيْنِ سَلَامٌ عَلَيْكَ وَسَلَامٌ عَلَيْنَا بِغَيْرِ الْفِ وَلَا مِ وَلَكِنْ رَوَاهُ صَاحِبُ الْجَامِعِ عَنْ التِّرْمِذِيِّ -

حوالہ: مسلم شریف: ۴/۱۷۱، باب التشهد فی الصلاة، کتاب

الصلاة، حدیث نمبر: ۴۰۳ - ترمذی شریف: ۱/۲۵، باب ماجاء فی التشهد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۲۹۰ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں اس طرح تشہد سکھاتے تھے، جیسے قرآن کریم کی سورت سکھاتے تھے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے ”التحیات للہ الخ“ تمام بابرکت قولی و جانی و مالی عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہیں، آپؐ پر سلام ہوا ہے نبی! (صلی اللہ علیہ وسلم) اور اللہ کی رحمت و برکت ہو، سلام ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اور میں گواہی دیتا ہوں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ

کے رسول ہیں (مسلم) صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ میں صحیحین میں اور جامع بین الصحیحین میں ”سلام علیک“ اور ”سلام علینا“ بغیر الف لام کے نہیں پایا لیکن اس کو ترمذی سے صاحب جامع الاصول نے نقل کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں وہ تشہد مذکور ہے جو حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے منقول ہے حنفیہ عبداللہ بن مسعودؓ کے تشہد کو افضل قرار دے کر اسی کو اختیار کرتے ہیں عبداللہ بن مسعودؓ کے تشہد کی وجہ ترجیح سابقہ احادیث میں گذر چکی ہیں۔

یَعْلَمُنَا التَّشْهَدُ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے تشہد میں یہ بات ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں قرآن کی سورت کی طرح سکھاتے تھے۔

مسلم باخذ الیہ: ان وجوہات ترجیح میں سے ایک وجہ ترجیح ہے جن سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے روایت کردہ تشہد کی فوقیت معلوم ہوتی ہے۔

مصافحہ بالیدین

اس حدیث سے مصافحہ بالیدین دو باتوں سے مصافحہ کا ثبوت بھی ملتا ہے۔

ولم اجل: مؤلف مشکوٰۃ نے اس عبارت سے صاحب مصابح پر اشکال کیا ہے کہ انہوں نے ”سلام علیک“ اور ”سلام علینا“ بغیر الف لام کے نقل کیا ہے اور یہ بخاری و مسلم کسی میں بھی نہیں ہے، لہذا اس روایت کو فصل اول میں ذکر کرنا مناسب نہیں ہے۔

﴿الفصل الثانی﴾

اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت دینا

﴿۸۵۰﴾ وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَمَّ جَلَسَ فَأَقْرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فَخِذِهِ الْيُسْرَى وَمَدَّ مِرْقَعَهُ الْيُمْنَى عَلَى فَخِذِهِ الْيُمْنَى وَقَبَضَ ثُنْتَيْنِ وَحَلَقَ حَلَقَةً ثُمَّ رَفَعَ اصْبَعَهُ قَرَأْتُهُ يُحَرِّكُهَا يَدْعُو بِهَا۔ (رواه أبو داؤد والدرمی)

حوالہ: أبو داؤد شریف: ۱/۱۳۸، باب كيف الجلوس في التشهد، كتاب الصلاة، حديث نمبر: ۹۵۷۔ درامی: ۱/۲۶۲، باب صفة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم، كتاب الصلاة، حديث نمبر: ۱۳۵۷۔

ترجمہ: حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھتے تو اپنا پایاں پیر بچھا لیتے اور اپنے بائیں ہاتھ کو اپنی بائیں ران پر رکھتے اور اپنی داہنی کہنی داہنی ران پر الگ رکھتے اور دونوں انگلیاں بند کر لیتے اور ایک حلقہ بنا لیتے پھر اپنی انگلی اٹھاتے، میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انگلی کو حرکت دے رہے ہیں، اور اشارہ فرما رہے ہیں۔

تشریح: فرایتہ یحرکہا: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ کے وقت انگلی کو دائیں بائیں حرکت دیتے تھے، یہی مالکیہ کا

مذہب بھی ہے، جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت نہیں دی جائے گی اس کی تائید انگلی حدیث سے ہو رہی ہے ”کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یشیر باصبعہ اذا دعا ولا یحرکھا“ معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت نہیں دیتے تھے، دونوں حدیثوں میں جمع کی صورت یہ ہے کہ تحریک سے مراد عین اشارہ ہی ہے، کیونکہ بغیر تحریک کے اشارہ ہو گا ہی نہیں، اشارہ کے لئے انگلی اٹھانے اور رکھنے کو تحریک کہا گیا ہے تو جس نے حرکت دینا نقل کیا ہے اس کی مراد یہی اشارہ کے لئے انگلی اٹھانا اور رکھنا ہے اور جس نے حرکت کی نفی کی ہے اس کی مراد اشارہ کرتے وقت انگلی کو دائیں بائیں حرکت دینے کی نفی ہے۔ (واللہ اعلم)

اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت نہ دینا

﴿۸۵۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُشِيرُ بِإِصْبَعِهِ إِذَا دَعَا
وَلَا يُحَرِّكُهَا۔ (رواہ أبوداؤد والنسائی وزاد أبوداؤد ولا یجاوز
بصرہ اشارتہ)

حوالہ: أبوداؤد شریف: ۱/۱۴۱، باب الاشارة فی التشہد، کتاب
الصلاة، حدیث نمبر: ۹۹۰۔ نسائی: ۱/۱۴۲، باب بسط الیسری علی الركبة،
کتاب السہو، حدیث نمبر: ۱۲۶۹۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب دعاء کرتے تو انگلی سے اشارہ کرتے، لیکن انگلی کو ہلاتے نہیں

تھے، (ابوداؤد، نسائی) ابوداؤد نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر اشارہ سے تجاوز نہ کرتی تھی۔

تشریح: ولایجاوز بصرہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ شہادت کی انگلی پر مرکوز رہتی تھی تاکہ توحید کا مضمون ذہن میں پورے طور پر متحضر رہے، بعض لوگ اشارہ کے وقت آسمان کی طرف دیکھتے ہیں وہ درست نہیں ہے، حدیث پاک میں صراحت ہے کہ اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت نہیں دی جائے گی۔ یہی جمہور کا مذہب ہے۔

اشارہ ایک انگلی سے کیا جائے

﴿۸۵۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَجُلًا كَانَ يَدْعُو بِأَصْبَعَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدٌ أَحَدٌ۔ (رواہ الترمذی النسائی والبیہقی فی الدعوات الکبیر)

حوالہ: ترمذی شریف: ۲/۱۹۶، باب کتاب الدعوات، حدیث نمبر: ۳۵۵۷۔ نسائی شریف: ۱/۱۴۲، باب النهی عن الإشارة بأصبعین، کتاب السہو، حدیث نمبر: ۱۲۷۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب تشہد میں اپنی دو انگلیوں سے اشارہ کرتے تھے، آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک انگلی سے اشارہ کرو، ایک انگلی سے اشارہ کرو۔ (ترمذی، نسائی) بیہقی نے دعوات کبیر میں یہ روایت نقل کی ہے۔

تشریح: التحیات میں کلمہ شہادت کے تلفظ کے وقت جب اشارہ کیا جائے تو صرف ایک انگلی ”مسیحہ“ سے اشارہ کیا جائے دو انگلیوں سے اشارہ نہ کیا جائے ایک صاحب نے دو انگلیوں سے اشارہ کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔
ابن رجلا: سعد بن ابی وقاصؓ مراد ہیں، نسائی و ابوداؤد کی ایک روایت میں ان کے نام کی صراحت ہے۔

أَحَدٌ: ایک انگلی سے اشارہ کرو، وجہ یہ بھی ہے کہ یہ اشارہ اللہ کی وحدانیت کی طرف ہے، تو اس کو ایک انگلی سے ہی ہونا چاہئے دونوں انگلیوں سے اشارہ کرنے میں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کی طرف اشارہ نہیں ہو پائے گا، اللہ کی ذات کے اعتبار سے بھی اللہ کا کوئی ثانی نہیں ہے صفات کے اعتبار سے بھی اللہ کا کوئی ثانی نہیں ہے، شاید اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ”أَحَدٌ أَحَدٌ“ مکرر فرمایا ہے وہ اپنی ذات میں بھی اکیلا ہے اور صفات میں بھی اکیلا ہے۔

قعدہ میں ہاتھ ٹیک کر بیٹھنا منع ہے

﴿۸۵۳﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَجْلِسَ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ وَهُوَ مُعْتَمِدٌ عَلَى يَدِهِ۔ (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ نَهَى أَنْ يَعْتَمِدَ الرَّجُلُ عَلَى يَدَيْهِ إِذَا نَهَضَ فِي الصَّلَاةِ)

حوالہ: مسند احمد: ۲/۱۴۷، ابوداؤد: ۱۴۲/۱ باب کراہیۃ

الاعتماد علی الید، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر: ۹۹۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں اپنے ہاتھ پر ٹیک لگا کر بیٹھنے سے آدمی کو منع کیا ہے۔ اور ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں ہاتھ ٹیک کر اٹھنے سے منع فرمایا ہے۔

تشریح: وہو معتمد علیہ: مطلب یہ ہے کہ قعدہ میں بیٹھتے وقت ہاتھ زمین پر ٹیک کر نہ بیٹھنا چاہئے۔

ان انہض فی الصلاة: قعدہ سے اٹھتے وقت زمین پر ہاتھ ٹیکنے کی بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی ہے، کھڑے ہونے میں گھٹنوں پر ہاتھ رکھ کر کھڑا ہونا پابغی، امام صاحب کا یہی مذہب ہے اور دلیل حدیث باب ہے اسی طرح حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک حدیث ہے ”کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینہض فی الصلاة علی صدور قدمیه“ امام شافعیؒ کے نزدیک قعدہ سے کھڑے ہوتے وقت زمین پر ہاتھ ٹیکے جائیں گے ان کی دلیل یہ حدیث ہے ”روی مالک بن حویرث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعتمد علی یدیه علی الارض“ حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث یا تو بیان جواز پر محمول ہے، یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پوڑھاپے کی حالت پر محمول ہے، دونوں روایتوں میں ایک کو چھوڑنا اور دوسری پر عمل کرنے سے بہتر یہ ہے کہ ایک میں تاویل کر لی جائے تاکہ دونوں پر عمل ہو جائے۔ (تلخیص مرقات: ۲/۳۳۵)

قعدہ اولیٰ میں بیٹھنا

﴿۸۵۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ

كَأَنَّهُ عَلَى الرَّضْفِ حَتَّى يَقُومَ۔ (رواه الترمذی وأبو داؤد والنسائی)

حوالہ: أبو داؤد: ۵: ۱۲۳ / ۱، باب فی تخفیف القعود، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۹۹۵۔ ترمذی شریف: ۸۵ / ۱، باب ماجاء فی مقدار القعود، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۳۶۶۔ نسائی: ۲۳ / ۲، باب التخفیف فی التشہد الاول، حدیث نمبر: ۱۱۷۵۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتیں پڑھیں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسے جلدی سے اٹھ کھڑے ہوئے جیسے گرم پتھر پر بیٹھے ہوئے ہوں۔

تشریح: فی الركعتین الاولیین: حدیث کے اس جزء کے دو مطلب محدثین ذکر کرتے ہیں۔

(۱)..... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قعدہ اولیٰ کو مختصر کرتے تھے اور ایسی جلدی تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہو جاتے جیسے گرم پتھر پر بیٹھے ہیں حاصل یہ نکلا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف التحیات پڑھ کر کھڑے ہو جاتے تھے، درود و دعا، قعدہ میں نہیں پڑھتے تھے۔

(۲)..... دوسرا مطلب یہ ہے کہ یہاں ”رکعتین اولیین“ سے مراد پہلی اور تیسری رکعت ہے اس صورت میں حاصل یہ نکلے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہوتے، یا تیسری رکعت کے بعد چوتھی کے لئے کھڑے ہوتے، تو ایسی جلدی کھڑے ہو جاتے جیسے گرم پتھر پر ہیں اس مطلب سے جلسہ استراحت کی نفی ہو جائے گی کیونکہ دوسرے بعد کے بعد پہلی اور تیسری رکعت ہی میں جلسہ استراحت کے بعض حضرات قائل ہیں۔

﴿الفصل الثالث﴾

ایک اور ”التحیات“

﴿۸۵۵﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ أَسْأَلُ اللَّهَ الْجَنَّةَ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ۔ (رواه النسائي)

حوالہ: نسائی: ۱۳۲ / ۱، باب نوع آخر من التشہد، کتاب

التطبیق، حدیث نمبر: ۱۱۷۵۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس طرح تشہد سکھاتے تھے جیسے قرآن کریم کی سورت سکھاتے تھے، (تشہد کے الفاظ یہ ہیں) ”بسم اللہ وباللہ الخ“ اللہ کے نام سے اور اللہ کی توفیق سے شروع کرتا ہوں، تمام قولی عبادتیں، جانی عبادتیں، مالی عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہیں، سب سلامتی ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اے اللہ کے نبی، اور اللہ کی رحمت ہو اور اللہ تعالیٰ کی برکت ہو، سلامتی ہو ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اللہ سے جنت مانگتا ہوں

اور جہنم سے پناہ پاتا ہوں۔

تشریح: تشہد کے الفاظ کچھ تفاوت کے ساتھ بہت طرق سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں لیکن ان تمام میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا روایت کردہ تشہد کئی وجوہات سے رائج ہے، تفصیل گذشتہ احادیث میں گزر چکی ہے، امام ابوحنیفہؒ کے علاوہ بعض ائمہ نے تشہد ابن عباسؓ کو افضل قرار دیا ہے، حدیث باب کے تشہد کے الفاظ عبداللہ ابن عباسؓ کے تشہد کے بہت قریب ہیں بعض ائمہ نے حضرت عمر بن خطابؓ کے روایت کردہ تشہد کو افضل قرار دیا ہے۔

باسم اللہ و باللہ: ان الفاظ کے روایت کرنے میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ منفرد ہیں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے تشہد میں واؤ کا اضافہ ہے اس تشہد اور اس کے علاوہ جو تشہد بھی ہیں ان میں واؤ نہیں ہے، واؤ کا اضافہ تجدید کلام کے لئے ہوتا ہے اس سے تشہد کے ہر کلمہ کی عظمت مستقلاً علیحدہ طور پر ثابت ہو رہی ہے تو عبداللہ بن مسعودؓ کے تشہد کی عظمت دیگر تشہدات پر بایں طور بھی ثابت ہوئی۔

شہادت کی انگلی کا اشارہ شیطان پر سخت ہے

﴿۸۵۶﴾ وَعَنْ نَافِعٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ وَاتَّبَعَهَا بَصَرَهُ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهِيَ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ الْحَدِيدِ يَعْنِي السَّبَابَةَ۔ (رواہ أحمد)

حوالہ: مسند أحمد: ۲/۱۱۹۔

ترجمہ: حضرت نافع رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب نماز کے لئے بیٹھتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھ لیتے اور اپنی انگلی سے اشارہ کرتے، اور اپنی نظر اسی انگلی پر رکھتے اور کہتے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ یعنی شہادت کی انگلی سے اشارہ شیطان پر لو ہے سے زیادہ سخت ہے۔

تشریح: شیطان انسان کا کھلا ہوا دشمن ہے اگر انسان کفر و شرک کی گمراہی میں پڑا ہوا ہے تو اس کو بے حد مسرت ہوتی ہے اور جب وہ دیکھتا ہے کہ بندہ نماز پڑھ رہا ہے اللہ کی وحدانیت کا اعتراف کر رہا ہے اور پھر انگلی کے اشارہ سے اللہ کے علاوہ تمام قوتوں کا انکار کر کے صرف اللہ کو رب تسلیم کر رہا ہے تو یہ بات شیطان کو سخت تکلیف میں مبتلا کر دیتی ہے اور یہ ایسی تکلیف ہے جو تیر و تلوار سے زیادہ سخت ہوتی ہے۔

معلوم ہوا کہ اس اشارہ میں جہاں ایک طرف اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا اقرار کر کے اللہ کی حمد بیان ہوتی ہے وہیں شیطان کی مذمت بھی ہوتی ہے۔

التحیات آہستہ پڑھنا

﴿۸۵۷﴾ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ

يَقُولُ مِنَ السُّنَّةِ إِخْفَاءَ التَّشَهُّدِ۔ (رواہ أبو داؤد و الترمذی وقال هذا

حدیث حسن غریب)

حوالہ: أبو داؤد شریف: ۱۴۲ / ۱، باب اخفاء التشہد، کتاب

الصلاة، حدیث نمبر: ۹۸۶۔ ترمذی شریف: ۶۵ / ۱، باب ماجاء انه يخفي

التشہد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۲۹۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ تشہد آہستہ آواز سے پڑھنا سنت ہے (ابوداؤد، ترمذی) ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: التحیات آہستہ سے پڑھنا سنت ہے محدثین نے یہ بات لکھی ہے کہ جب کوئی صحابی ”السنة کذا“ من السنة کذا“ کہیں تو وہ حدیث حکم میں مرفوع کے ہوتی ہے۔

من السنة اخفاء التشہد: سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ تشہد آہستہ آہستہ پڑھا جائے گا، لہذا یہ اجماعی مسئلہ ہے، اس پر تفصیلی کلام کی حاجت نہیں ہے ایک وضاحت ضروری ہے کہ اگر کسی نے بھولے سے جہراً تشہد پڑھا تو اس پر سجدہ لازم نہ ہوگا، اس وجہ سے کہ ”ما یخافت بہ“ کے سہو اجہر سے پڑھنے سے سجدہ کا لازم ہونا قراءت قرآن کے ساتھ خاص ہے دوسرے اذکار و ادعیہ اس سے مستثنیٰ ہیں۔



بسم الله الرحمن الرحيم

باب الصلاة على النبي ﷺ وفضلها

رقم الحديث: ٨٥٨ ٢ ٨٤٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿باب الصلاة على النبي ﷺ وفضلها﴾

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے اور اس کی فضیلت کا بیان

دور و شریف کے فضائل

اس میں سب سے اہم اور سب سے مقدم تو خود حق تعالیٰ شانہ جل جلالہ عم نوالہ کا پاک ارشاد اور حکم ہے، چنانچہ قرآن پاک میں ارشاد ہے۔

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ
عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا
بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے
رحمت بھیجتے ہیں پیغمبر ﷺ پر، اے ایمان
والو! تم بھی آنحضرت ﷺ پر رحمت بھیجا کرو،
(پارہ ۲۲، رکوع ۳) اور خوب سلام بھیجا کرو۔ (بیان القرآن)

فائدہ: حق تعالیٰ شانہ نے قرآن پاک میں بہت سے احکام ارشاد فرمائے، نماز، روزہ، حج وغیرہ اور بہت سے انبیاء کرام علیہ السلام کی توصیفیں اور تعریفیں بھی فرمائیں، ان کے بہت سے اعزاز و اکرام بھی فرمائے، حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو پیدا فرمایا تو فرشتوں کو حکم فرمایا کہ ان کو سجدہ کیا جائے، لیکن کسی حکم یا کسی اعزاز و اکرام میں یہ نہیں فرمایا کہ

میں بھی یہ کام کرتا ہوں تم بھی کرو، یہ اعزاز صرف سید الکونین فخر دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے لئے ہے کہ اللہ جل شانہ نے صلوٰۃ کی نسبت اولاً اپنی طرف اس کے بعد اپنے پاک فرشتوں کی طرف کرنے کے بعد مسلمانوں کو حکم فرمایا کہ اللہ اور اس کے فرشتے درود بھیجتے ہیں اے مومنو! تم بھی درود بھیجو، اس سے بڑھ کر اور کیا فضیلت ہوگی کہ اس عمل میں اللہ اور اس کے فرشتوں کے ساتھ مؤمنین کی شرکت ہے، پھر عربی داں حضرات جانتے ہیں کہ آیت شریفہ کو لفظ ”اِنِّ“ کے ساتھ فرمایا جو نہایت تاکید پر دلالت کرتا ہے اور صیغہ مضارع کے ساتھ ذکر فرمایا جو استمرار اور دوام پر دلالت کرتا ہے، یعنی یہ قطعی چیز ہے کہ اللہ اور اس کے فرشتے ہمیشہ درود بھیجتے رہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر، علامہ سخاویؒ لکھتے ہیں کہ آیت شریفہ مضارع کے صیغہ کے ساتھ جو دلالت کرنے والا ہے استمرار اور دوام پر دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ اللہ اور اس کے فرشتے ہمیشہ درود بھیجتے رہتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر۔

درود کا مطلب

صاحب روح البیانؒ لکھتے ہیں:

بعض علماء نے لکھا ہے کہ اللہ کے درود بھیجنے کا مطلب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام محمود تک پہنچانا ہے اور وہ مقام شفاعت ہے اور ملائکہ کے درود کا مطلب ان کی دعا کرنا ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیادتی مرتبہ کے لئے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے لئے استغفار اور مؤمنین کے درود کا مطلب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ محبت اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف جمیلہ کا تذکرہ اور تعریف۔

درود شریف کا اعزاز

یہ بھی لکھا ہے کہ یہ اعزاز و اکرام جو اللہ جل شانہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمایا

ہے اس اعزاز سے بہت بڑھا ہوا ہے جو حضرت آدم علیہ السلام کو فرشتوں سے سجدہ کرا کر عطا فرمایا تھا اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اس اعزاز و اکرام میں اللہ جل شانہ خود بھی شریک ہیں، بخلاف حضرت آدم علیہ السلام کے اعزاز کے کہ وہاں صرف فرشتوں کو حکم فرمایا

عقل دور اندیش میدانہ کہ تشریفے چنیں

پیچ دیں پرورندید پیچ پیغمبر نیافت

يُصَلِّيْ عَلَيْهِ اللّٰهُ جَلَّ جَلَالُهُ

بِهَذَا بَدَأَ الْعَالَمِيْنَ كَمَا لَهُ

علماء نے لکھا ہے کہ آیت شریفہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی کے لفظ کے ساتھ تعبیر کیا محمد کے لفظ سے تعبیر نہیں کیا جیسا کہ اور انبیاء علیہم السلام کو ان کے اسماء کے ساتھ ذکر فرمایا ہے یہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی غایت عظمت اور غایت شرافت کی وجہ سے ہے، اور ایک جگہ جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ آیا تو ان کو تو نام کے ساتھ ذکر کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی کے لفظ سے جیسا کہ ”اِنَّ اَوْلٰى النَّاسِ بِاِبْرٰهِيْمَ لِلَّذِيْنَ اتَّبَعُوْهُ وَهٰذَا النَّبِيُّ“ میں ہے اور جہاں کہیں نام لیا گیا ہے وہ خصوصی مصلحت کی وجہ سے لیا گیا ہے، علامہ سخاوی نے اس مضمون کو تفصیل سے لکھا ہے۔

اشکال مع جواب

فائدہ مهمہ: امیر مصطفیٰ ترکمانی حنفی کی کتاب میں لکھا ہے کہ اگر یہ کہا جائے کہ

اس میں کیا حکمت ہے کہ اللہ نے ہمیں درود کا حکم فرمایا ہے اور ہم یوں کہہ کر کہ ”اللہم صلی علی محمد“ خود اللہ جل شانہ سے التماس کریں کہ وہ درود بھیجے یعنی نماز میں ہم ”أُصَلِّیْ

عَلَى مُحَمَّدٍ“ کی جگہ ”اللهم صل على محمد“ پر ہیں؟

اس کا جواب یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک ذات میں کوئی عیب نہیں اور ہم سہرا پاپا عیوب و نقائص ہیں پس جس شخص میں بہت عیب ہوں وہ ایسے شخص کی کیا ثناء کرے جو پاک ہے اس لئے ہم اللہ ہی سے درخواست کرتے ہیں کہ وہی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ بھیجے تاکہ رب طاہر کی طرف سے نبی طاہر پر صلوٰۃ ہو، ایسے ہی علامہ نیشاپوریؒ سے بھی نقل کیا ہے کہ ان کی کتاب لطائف و حکم میں لکھا ہے کہ آدمی کو نماز میں ”صلیت علی محمد“ نہ پڑھنا چاہئے، اس واسطے کہ بندہ کا مرتبہ اس سے قاصر ہے اس لئے اپنے رب ہی سے سوال کرے کہ وہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ بھیجے تو اس صورت میں رحمت بھیجنے والا تو حقیقت میں اللہ جل شانہ ہی ہے اور ہماری طرف اس کی نسبت مجازاً بحیثیت دعاء کے ہے۔

ابن ابی حجلہ نے بھی اسی قسم کی بات فرمائی ہے وہ کہتے ہیں کہ جب اللہ جل شانہ نے ہمیں درود کا حکم فرمایا اور ہمارا درود حق واجب تک نہیں پہنچ سکتا تھا اس لئے ہم نے اللہ جل شانہ ہی سے درخواست کی کہ وہی زیادہ واقف ہے اس بات سے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے درجہ کے موافق کیا چیز ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسا دوسری جگہ ”لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك“ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ یا اللہ میں آپ کی تعریف کرنے سے قاصر ہوں، آپ ایسے ہی ہیں جیسا کہ آپ نے اپنی خود ثنا فرمائی ہے۔

علامہ سخاویؒ فرماتے ہیں کہ جب یہ بات معلوم ہوگئی تو جس طرح حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے تلقین فرمایا ہے اسی طرح تیرا درود ہونا چاہئے کہ اسی سے تیرا مرتبہ بلند ہوگا اور نہایت کثرت سے درود شریف پڑھنا چاہئے اور اس کا بہت اہتمام اور اس پر مداومت پانے، اس لئے کہ کثرت درود محبت کی علامات میں سے ہے ”فمن احب شيئا اكثر من ذكره“ (جس کو کسی سے محبت ہوتی ہے اس کا ذکر بہت کثرت سے کیا کرتا ہے) مختصراً۔

اہل سنت ہونے کی علامت

علامہ سخاویؒ نے امام زین العابدینؑ سے نقل کیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر کثرت سے درود بھیجنا اہل سنت ہونے کی علامت ہے (یعنی سنی ہونے کی)۔

درود شریف کا مقصود

علامہ زرقانیؒ شرح مواہب میں نقل کرتے ہیں کہ مقصود درود شریف سے اللہ تعالیٰ شانہ کی بارگاہ میں اس کے امتثال حکم سے تقرب حاصل کرنا ہے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق جو ہم پر ہیں اس میں سے کچھ کی ادائیگی ہے۔

حافظ عزالدین بن عبدالسلامؒ کہتے ہیں کہ ہمارا درود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے سفارش نہیں ہے اس لئے کہ ہم جیسا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے سفارش کیا کر سکتا ہے لیکن بات یہ ہے کہ اللہ جل شانہ نے ہمیں محسن کے احسان کا بدلہ دینے کا حکم دیا ہے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کوئی محسن اعظم نہیں، ہم چونکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے احسانات کے بدلہ سے عاجز تھے اللہ جل شانہ نے ہمارا عجز دیکھ کر ہم کو اس کی مکافات کا طریقہ بتایا کہ درود پڑھا جائے اور چونکہ ہم اس سے بھی عاجز تھے اس لئے ہم نے اللہ جل شانہ سے درخواست کی کہ تو اپنی شان کے موافق مکافات فرما۔

اللہ تعالیٰ کے درود کے بعد بندہ کے درود کی کیا ضرورت ہے

یہاں ایک اشکال پیش آتا ہے جس کو علامہ رازیؒ نے تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ جب اللہ جل شانہ اور اس کے ملائکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہیں تو پھر ہمارے درود کی کیا ضرورت رہی اس کا جواب یہ ہے کہ ہمارا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر درود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی احتیاج کی وجہ سے نہیں اگر ایسا ہوتا تو اللہ تعالیٰ کے درود کے بعد

فرشتوں کے درود کی بھی ضرورت نہ رہتی بلکہ ہمارا درود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی اظہار عظمت کے واسطے ہے جیسا کہ اللہ جل شانہ نے اپنے پاک ذکر کا بندوں کو حکم کیا، حالانکہ اللہ جل شانہ کو اس کے پاک ذکر کی باکل ضرورت نہیں۔

اللہ تعالیٰ کی طرف سلام کی نسبت نہ ہونے کی وجہ

حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ مجھ سے بعض لوگوں نے یہ اشکال کیا کہ آیت شریفہ میں صلوٰۃ کی نسبت تو اللہ تعالیٰ کی طرف کی گئی ہے سلام کی نہیں کی گئی، میں نے اس کی وجہ بتائی کہ شاید اس وجہ سے کہ سلام دو معنی میں مستعمل ہوتا ہے، ایک دعا میں دوسرے انقیاد و اتباع میں، مؤمنین کے حق میں دونوں معنی صحیح ہو سکتے تھے اس لئے ان کو اس کا حکم کیا گیا ہے، اور اللہ اور فرشتوں کے لحاظ سے تابعداری کے معنی صحیح نہیں ہو سکتے تھے اس لئے اس کی نسبت نہیں کی گئی۔ (فضائل درود شریف)

يَا رَبِّ! صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا عَلٰى حَبِيْبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

﴿الفصل الاول﴾

درود ابراہیمی

﴿۸۵۸﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ لَقِيتُنِي كَعْبُ بْنُ عُجْرَةَ فَقَالَ أَلَا أُهْدِي لَكَ هَدِيَّةً سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ بَلَى فَأَهْدِهَا لِي فَقَالَ سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَلَّمَنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ قَالَ قُولُوا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اِبْرَاهِيمَ

وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ
مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ۔
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ مُسْلِمًا لَمْ يَذْكُرْ عَلَى إِبْرَاهِيمَ فِي الْمَوْضِعَيْنِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۴۷۷/۱، باب کتاب الانبياء، حدیث

نمبر: ۳۳۷۰۔ مسلم شریف: ۱/۱۷۵، باب الصلاة على النبي صلى الله عليه
وسلم بعد التشهد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۴۰۶۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن ابن ابی لیلی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ میری
ملاقات حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہوئی تو انہوں نے کہا میں تم کو ایک ایسا
ہدیہ نہ دوں جس کو میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سن رکھا ہے؟ میں نے کہا
کیوں نہیں! مجھے ضرور ہدیہ دیجئے تو حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا: کہ ہم نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سوال عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! آپ سب اہل بیت
پر ہم درود کیسے بھیجیں؟ بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے ہم لوگوں کو یہ تو سکھا دیا ہے کہ ہم آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم پر سلام کیسے بھیجیں تو اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ تم اس طرح پڑھا
کرو ”اللہم صل علی محمد الخ“ اے اللہ رحمت نازل فرما محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور محمد
صلی اللہ علیہ وسلم کی آل پر جیسا کہ رحمت نازل فرمائی آپ نے ابراہیم علیہ السلام پر اور ابراہیم
علیہ السلام کی آل پر بے شک آپ بزرگ اور برتر ہیں، اے اللہ برکت نازل فرما محمد صلی اللہ
علیہ وسلم پر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی آل پر جیسا کہ برکت نازل فرمائی آپ نے ابراہیم علیہ
السلام پر اور ابراہیم علیہ وسلم کی آل پر، بے شک آپ بزرگ اور برتر ہیں۔

تشریح: فان اللہ قد علمنا: یعنی آپ کے واسطے سے التحیات میں
پڑھنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے ہمیں سلام تو سکھا دیا لیکن درود کیسے بھیجیں یہ ہمیں نہیں معلوم،

صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے کہنے کا مقصد یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ”یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیماً“ فرما کر ہمیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود اور سلام بھیجنے کا حکم فرمایا ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے ہمیں اللہ تعالیٰ نے سلام بھیجنے کا طریقہ بتا دیا، لیکن درود بھیجنے کا طریقہ ہمیں ابھی تک نہیں معلوم۔

آل سے مراد

و علی آل محمد: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آل کے بارے میں کئی قول ہیں:

- (۱)..... جن کے لئے زکوٰۃ لینا حرام ہے، مثلاً بنو ہاشم، بنو عبدالمطلب۔
- (۲)..... ایک قول یہ ہے کہ ہر متقی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل میں داخل ہے۔
- (۳)..... ایک قول یہ بھی ہے کہ آل سے تمام امت اجابت مراد ہے۔

ابراہیم علیہ السلام کی خصوصیت

کما صلیت: تمام نبیوں کو چھوڑ کر ابراہیم علیہ السلام کے ذکر کی وجہ یہ ہے کہ (۱) یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جد اعلیٰ ہیں، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم آپ ہی کے نسل سے تھے اور ہم کو اصول دین یا تو حید مطلق میں انہی کی اتباع کا حکم ہے۔

(۲) زیادہ پسندیدہ جواب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو اللہ جل شانہ نے اپنا خلیل قرار دیا، چنانچہ ارشاد ہے ”واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً“ لہذا جو درود اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضرت ابراہیم علیہ السلام پر ہوگا وہ محبت کی امان کا ہوگا، اور محبت کی امان کی ساری چیزیں سب سے اونچی ہوتی ہیں، لہذا جو درود محبت کی امان کا ہوگا وہ یقیناً سب سے زیادہ لذیذ اور اونچا ہوگا، چنانچہ ہمارے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ جل شانہ نے اپنا

حبیب قرار دیا اور حبیب اللہ بنایا اور اسی لئے دونوں کا درود ایک دوسرے کے مشابہ ہوا، مشکوٰۃ شریف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت سے قصہ نقل کیا گیا ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی ایک جماعت انبیاء کرام علیہم السلام کا تذکرہ کر رہی تھی کہ اللہ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خلیل بنایا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام فرمایا، اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کلمہ اور روح ہیں اور حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ نے اپنا صفی قرار دیا، اتنے میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا میں نے تمہاری گفتگو سنی بیشک ابراہیم علیہ السلام خلیل اللہ ہیں اور موسیٰ علیہ السلام نجی اللہ ہیں، (یعنی کلیم اللہ) اور ایسے ہی عیسیٰ علیہ السلام کا کلمہ اور روح ہیں اور آدم علیہ السلام اللہ کے صفی ہیں، لیکن بات یوں ہے غور سے سنو کہ میں اللہ کا حبیب ہوں اور اس پر کوئی فخر نہیں کرتا، اور قیامت کے دن حمد کا جھنڈا میرے ہاتھ میں ہوگا، اور اس جھنڈے کے نیچے آدم علیہ السلام اور سارے انبیاء علیہم السلام ہونگے اور اس پر کوئی فخر نہیں کرتا اور قیامت کے دن سب سے پہلے میں شفاعت کرنیوالا ہوں گا، اور سب سے پہلے جس کی شفاعت قبول کی جائے گی وہ میں ہوں گا، اور اس پر بھی میں کوئی فخر نہیں کرتا اور سب سے پہلے جنت کا دروازہ کھلوانے والا میں ہوں گا، اور سب سے پہلے جنت میں میں اور میری امت کے فقراء داخل ہونگے، اور اس پر بھی کوئی فخر نہیں کرتا، اور میں اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ مکرم ہوں اولین اور آخرین میں اور کوئی فخر نہیں کرتا، اور بھی متعدد روایات سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا حبیب اللہ ہونا معلوم ہوتا ہے، محبت اور خلت میں جو مناسبت ہے وہ ظاہر ہے اسی لئے ایک کے درود کو دوسرے کے درود کے ساتھ تشبیہ دی اور چونکہ حضرت ابراہیم علیہم السلام وعلیہ الصلوٰۃ والسلام حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء میں ہیں اس لئے بھی ”من اشبه اباه فما ظلم“ آباء و اجداد کے ساتھ مشابہت بہت ممدوح ہے، مشکوٰۃ کے حاشیہ پر لمعات سے اس میں ایک نکتہ بھی لکھا

ہے وہ یہ کہ حبیب اللہ کا لقب سب سے اونچا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں کہ حبیب اللہ کا لفظ جامع ہے غلت کو بھی اور کلیم اللہ ہونے کو بھی اور صفی اللہ ہونے کو بھی بلکہ ان سے زائد چیزوں کو بھی جو دیگر انبیاء علیہم السلام کے لئے ثابت نہیں اور وہ اللہ کا محبوب ہونا ہے ایک خاص محبت کے ساتھ جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے ساتھ مخصوص ہے۔

(۳) تیسرا جواب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے چونکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے دعا فرمائی تھی، ”ربنا وابعث فیہم رسولا منهم الخ“ اور خود حدیث پاک میں اس کا اظہار ہے، چنانچہ آپ کا ارشاد ”انا دعوة ابی ابراہیم الخ“ اس لئے خصوصیت کے ساتھ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر فرمایا گیا ہے۔

(۴) چوتھا جواب یہ ہے کہ لیلۃ المعراج میں سیدنا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذریعہ اس امت کو سلام بھیجا، اور اسکے ساتھ ساتھ یہ پیغام بھی کہ جنت ایک چٹیل میدان ہے، اور اسکے درخت اور باغات سبحان اللہ، الحمد للہ، اور اللہ اکبر ہیں، انکے سلام کا جواب اور انکے اس احسان کا بدلہ چکانے کیلئے ان کا ذکر کیا گیا۔ فقط

آل ابراہیم سے مراد

وعلی آل ابراہیم: مراد اسمعیل علیہ السلام واسحاق علیہ السلام اور ان کی اولاد و احفاد ہیں۔

اشکال: یہاں پر یہ مشہور اشکال ہے کہ عربی قواعد کی رو سے ”مشبہ بہ مشبہ“ سے افضل ہوتا ہے جب کہ حدیث باب میں حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کی آل کو مشبہ بہ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ان کی آل کو مشبہ قرار دیا ہے، بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہیں، جو عقیدہ اہل اسلام کے منافی ہے۔

جوابات: اس اشکال کے بہت سے جواب دیے گئے ہیں، ان میں سے چند یہاں ذکر

کئے جاتے ہیں:

(۱)..... یہاں اصل صلاۃ کے اعتبار سے تشبیہ ہے، نہ کہ قدر صلاۃ کے اعتبار سے جیسا کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ”کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ“ یہاں تشبیہ نفسِ صوم میں ہے، قدرِ صوم میں نہیں جب یہ بات سمجھ میں آگئی تو یہ بات سمجھ میں آگئی ہوگی کہ اس سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر فوقیت ثابت نہیں ہوئی۔

(۲)..... بسا اوقات اعلیٰ کو ادنیٰ سے بھی تشبیہ دی جاتی ہے یعنی جس عربی قاعدہ کو مدد دینا کر اشکال ہوا تھا وہ قاعدہ ہی کلی نہیں ہے کبھی کبھی مشبہ بہ سے افضل ہوتا ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”مِثْلُ نُوْرِهِ كَمِثْلِ سُكُوْةٍ فِيْهَا مَصْبَا ح“ اللہ کے نور کو مشبہ اور نور مشکوٰۃ کو مشبہ بہ قرار دیا گیا ہے، جب کہ یہ بات معلوم ہے کہ حق تعالیٰ کے نور کو مشکوٰۃ کے نور سے فضیلت میں کوئی مناسب نہیں ہے، معلوم ہوا کہ کبھی کبھی مشبہ بہ سے افضل ہوتا ہے، اسی طرح حدیث میں بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام اگرچہ مشبہ بہ ہیں لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل نہیں ہیں۔

(۳)..... تیسرا جواب یہ ہے کہ تشبیہ ہمیشہ الحاق ناقص بالکامل ہی کے لئے نہیں ہوتی، بلکہ بسا اوقات الحاق غیر متعارف بالمتعارف کیلئے بھی ہوتی ہے، تو چوں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کی اولاد (جن میں بکثرت انبیاء کرام علیہم السلام شامل ہیں) پر حق تعالیٰ کی رحمتوں کا نزول اور حق تعالیٰ کی طرف سے حسن ثناء متعارف تھی، اس لئے ان حضرات کا ذکر کیا۔

(۴)..... چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ تشبیہ مجموع کی مجموع کے ساتھ ہے، چوں کہ آل ابراہیم علیہ السلام میں بکثرت انبیاء کرام شامل ہیں، جب کہ آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی نبی نہیں ہے، اس لئے ظاہر ہے کہ آل ابراہیم علیہ السلام کو افضلیت حاصل ہے آل محمد

صلی اللہ علیہ وسلم پر۔

(۵)..... بعض نے اس کی توجیہ یوں کی ہے کہ مجموع کی مجموع کے ساتھ تشبیہ کا منشاء یہ ہے کہ جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام ہی پر نہیں بلکہ آل ابراہیم علیہ السلام پر بھی رحمتوں کا نزول ہوا ہے، اسی طرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی اپنی رحمتوں کی بارش فرما، تو گویا اس وقت تشبیہ سے مقصود آل ابراہیم کی طرح آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس دعا میں شریک کرنا ہے۔

(۶)..... چھٹا جواب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے چوں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے دعا فرمائی تھی ”ربنا وابعث فیہم رسولا منہم الخ“ اور خود حدیث میں اس کا اظہار ہے، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”انما دعوة ابی ابرہیم الخ“ اس لئے خصوصیت کے ساتھ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر فرمایا گیا، الحاق ناقص یا کامل مقصود نہیں۔

(۷)..... ساتواں جواب یہ ہے کہ یہ آپ علیہ السلام نے تو اضعاف فرمایا۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

درو شریف میں ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کا ذکر

﴿۸۵۹﴾ وَعَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ نُصَلِّيْ عَلَيْكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُولُوا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَاَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ
كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَاَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا

بَارَكْتَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۹۴۱، باب هل يصلي على غير النبي صلى الله عليه وسلم، كتاب الدعوات، حديث: ۶۳۶۰۔ مسلم شریف: ۱/۱۷۵، باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، كتاب الصلاة، حديث: ۴۰۷۔

ترجمہ: حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اے اللہ کے رسول! ہم آپ پر درود کیسے بھیجیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یوں کہو ”اللھم صلی علی محمد الخ“ اللہ تعالیٰ رحمت نازل فرمائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج پر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذریت پر جیسا کہ رحمت نازل فرمائی آپ نے ابراہیم علیہ السلام پر، اور برکت نازل فرمائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج پر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذریت پر جیسا کہ برکت نازل فرمائی آپ نے ابراہیم علیہ السلام پر بے شک آپ بزرگ اور برتر ہیں۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف اوقات میں مختلف الفاظ سے درود شریف کی تعلیم دی ہے، کسی میں صراحت کے ساتھ ازواج مطہرات کا ذکر ہے، کسی میں نہیں جیسا کہ حدیث باب میں صراحت کے ساتھ ازواج مطہرات کا ذکر ہے، گذشتہ حدیث میں صراحتاً ازواج مطہرات کا ذکر نہیں تھا، محدثین لکھتے ہیں کہ اگر کوئی شخص گذشتہ حدیث میں مذکورہ درود پڑھتا ہے تو وہ درود سب کو کفایت کرے گا۔

غیر نبی کے لئے صلوٰۃ وسلام

صاحب مرقات نے اس حدیث کے تحت یہ بات بھی لکھی ہے کہ انبیاء کرام علیہم

السلام کے علاوہ کے لئے ابتداءً صلاۃ یعنی درود بھیجنا مکروہ تنزیہی ہے اس وجہ سے کہ یہ اہل بدعت کا شعار ہے، ہم کو اس سے منع کیا گیا ہے، ابو محمد جوینی کہتے ہیں کہ سلام بھی صلاۃ کے مانند ہے، انبیاء اور فرشتوں کے علاوہ کے لئے درست نہیں ہے البتہ انبیاء اور فرشتوں کے تابع کر کے دوسروں کے لئے بھی گنجائش ہے۔ (مرقات: ۲/۳۴۰)

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

درود بھیجنے والے پر دس رحمتوں کا نزول

﴿۸۶۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۱۷۵، باب الصلاة على النبي بعد التشهد، كتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۴۰۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جس نے میرے اوپر ایک بار درود بھیجا اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا۔“

تشریح: اس حدیث میں درود شریف پڑھنے کی اہمیت بیان کی گئی ہے کہ جو شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے گا تو وہ درحقیقت اپنے لئے اللہ کی رحمت جمع کرے گا اور ایک بار درود بھیجنے کا ثواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بھیجنے والے پر دس رحمتیں نازل کرتا ہے اسی وجہ

سے آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر فرمایا سب سے بڑا بخیل وہ ہے جو میرا نام سن کر میرے اوپر درود نہ بھیجے۔

صلی اللہ علیہ: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”من جاء بالحسنة فله عشر امثالها“ جو شخص ایک نیکی کرتا ہے تو اس کو اس جیسی دس نیکیوں کا ثواب ملتا ہے لہذا جو ایک بار حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے یہ ادنیٰ درجہ ہے، اس سے بہت زیادہ اللہ نوازتا ہے، اور اس کی کوئی حد نہیں ہے۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

﴿الفصل الثانی﴾

دس درجات کی بلندی

﴿۸۶۱﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرَ صَلَوَاتٍ وَحُطَّتْ عَنْهُ عَشْرُ خَطِيئَاتٍ وَرُفِعَتْ لَهُ عَشْرُ
دَرَجَاتٍ۔ (رواه النسائي)

حوالہ: نسائی: ۱۴۵ / ۱، باب الفضل فی الصلاة على النبي، کتاب

السهو، حدیث نمبر: ۱۲۸۶۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جو شخص میرے اوپر ایک بار درود بھیجے گا اللہ تعالیٰ اس شخص پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا اور اس کی دس خطائیں معاف فرمائے گا اور اس کے دس درجے بلند کرے گا۔“

تشریح: صلی اللہ : اللہ تعالیٰ کی جانب سے بندہ پر صلاۃ کا مطلب اللہ تعالیٰ کی جانب سے رحمت کا نازل ہونا ہے، اور بندہ کی جانب سے رسول اللہ کے لئے صلاۃ بھیجنے کا مطلب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اللہ تعالیٰ سے تعظیم کا طالب کرنا ہے۔ تفصیل اوپر گزر چکی ہے۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيْبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

کثرت درود شریف کی فضیلت

﴿۸۶۲﴾ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَى النَّاسِ بِيْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ عَلَى صَلَاةٍ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۱۰، باب ما جاء فی فضل الصلاة

علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الوتر، حدیث نمبر: ۴۸۴۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”قیامت کے دن مجھ سے سب سے زیادہ وہ شخص قریب ہوگا جو مجھ پر سب سے زیادہ درود بھیجنے والا ہوگا۔“

تشریح: اولی الناس: یعنی لوگوں میں میرے سب سے زیادہ قریب او میری شفاعت کے مستحق وہ لوگ ہیں جو کثرت سے میرے اوپر درود بھیجتے ہوں گے، درود کی کثرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کی بنیاد بنتی ہے اور تعظیم تقاضا کرتی ہے اتباع کا اور اتباع محبت پیدا کرتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کرنے والے سے اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے، اور اس کے گناہ کو معاف کرتا ہے ارشاد ربانی ہے ”قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحببکم اللہ ویغفر لکم ذنوبکم“۔

ابن حبان کہتے ہیں کہ قیامت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قرب سب سے زیادہ محدثین کو میسر آئے گا اس وجہ سے کہ اس امت میں ان سے زیادہ کثرت سے کوئی درود شریف پڑھنے والے نہیں ہے۔ (مرقات: ۲/۳۴۰)

محدثین سے مراد یہاں حدیث پاک پڑھنے پڑھانے کا مشغلہ رکھنے والے ہیں خواہ عربی میں یا اردو میں اس سے علم حدیث پڑھنے پڑھانے والوں کی فضیلت بھی ظاہر ہے۔

کتاب میں درود شریف لکھنا

نیز حدیث پاک لکھنے والے بھی اسی میں داخل ہیں، زاد السعید میں طبرانی سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے کہ جو شخص مجھ پر درود بھیجے کسی کتاب میں (یعنی لکھے) ہمیشہ فرشتے اس پر درود بھیجتے رہیں گے، جب تک میرا نام اس کتاب میں رہے گا (فضائل اعمال: ۶۷۲)

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيْبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تک سلام پہنچتا ہے

﴿۸۶۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً سَيَّاحِينَ فِي الْأَرْضِ يُبَلِّغُونَنِي مِنْ أُمَّتِي السَّلَامَ۔

(رواه النسائي والدارمي)

حوالہ: نسائی: ۱۲۳ / ۱، باب السلام على النبي صلى الله عليه

وسلم، کتاب السهو، حدیث نمبر: ۱۲۸۱۔ دارمی: ۲/۴۰۹، باب فی فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، کتاب الرقاق، حدیث نمبر: ۲۷۷۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اللہ تعالیٰ کے کچھ فرشتے ہیں جو زمین میں گشت کرتے پھرتے ہیں، وہ مجھ تک میری امت کا سلام پہنچاتے ہیں۔“

تشریح: یہاں یہ بات ذہن میں ڈھنی چاہئے کہ فرشتے ان لوگوں کا سلام پہنچاتے ہیں جو روضہ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے دور رہ کر سلام بھیجتے ہیں، جو کوئی روضہ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام بھیجتا ہے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کو خود سنتے ہیں، فرشتوں کے ذریعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچانے کی حاجت نہیں رہتی۔

عقیدہ حیات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے روضہ اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام میں حیات ہیں، اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حیات دائمی حاصل ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو جب امت کا سلام پہنچتا ہے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خوش ہوتے ہیں اور سلام کا جواب مرحمت فرماتے ہیں جیسا کہ آگے حدیث میں یہ بات منقول ہے۔ (مرقات: ۲/۳۴۱)

فقہ الامت حضرت اقدس مفتی محمود حسن گنگوہی نور اللہ مرقدہ نے کیا خوب فرمایا ہے:

ذات عالی پر جہاں سے جو بھی پڑھتا ہے سلام
لاکے پہونچاتے ہیں ملائک من وعن
سامنے آکر پڑھے جو اس کو وہ سنتے ہیں خود
اس پہ شاہد ہیں روایات سنن

حاضر ناظر ہونے کا عقیدہ

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں وہ بے بنیاد ہے اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اگر حاضر و ناظر ہوتے تو پھر ملائکہ کو مقرر کرنے کی کیا ضرورت تھی کہ وہ لوگوں کے سلام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک پہونچائیں۔

عالم الغیب ہونے کا عقیدہ

اسی طرح جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم الغیب ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں ان کی تردید بھی اس سے ہو جاتی ہے، اس لئے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب ہوتے تو پھر ملائکہ کو مقرر فرمانے کی کیا ضرورت تھی کہ وہ لوگوں کا سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک پہونچائیں۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب مرحمت فرماتا

﴿۸۶۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَسْلِمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيَّ رُوحِي حَتَّى أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ۔ (رواه أبو داود والبيهقي في الدعوات الكبير)

حوالہ: أبو داود: ۲۷۹ / ۱، باب زيارة القبور، كتاب المناسك،

حدیث نمبر: ۲۰۴۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جب کوئی شخص میرے اوپر سلام بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری روح کو مجھ پر لوٹاتے ہیں اور پھر میں سلام کا جواب دیتا ہوں۔“

تشریح: یوں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حیات حاصل ہے ہی، لیکن جب کوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرتا ہے، تو خاص طور سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سلام کی طرف متوجہ فرمایا جاتا ہے، اسی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے تعبیر کیا ہے کہ میری روح لوٹائی جاتی ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سلام بھیجنے والے کے سلام کا جواب مرحمت فرماتے ہیں۔

رد روح پر اشکال اور جواب

اشکال: انبیاء کرام علیہم السلام کی حیات دلائل قطعیہ سے ثابت ہے جب کہ حدیث باب سے یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ جب بندہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام بھیجتا ہے تب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی روح لوٹائی جاتی ہے تو روح کے جسم کی طرف

لوٹانے سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ روح جسم سے جدا رہتی ہے، یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حیات نہیں ہیں، سلام پڑھنے کے وقت جسم کا روح سے تعلق جوڑا جاتا ہے یہ چیز بہت سی احادیث کے خلاف ہے، کیونکہ کثرت دلائل سے حیات انبیاء علیہم السلام ثابت ہے۔

جوابات: (۱)..... حضرت سہارنپوریؒ نے بذل میں اس کا جواب نقل فرمایا ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح تجلیات ربانیہ اور معارف الہیہ کی طرف متوجہ رہتی ہے جب کوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح کو جواب دینے کے لئے امت کی طرف متوجہ فرمادیتے ہیں اس کو ”رد روح“ سے تعبیر کیا ہے۔

(۲)..... بعض لوگوں نے یہ جواب دیا ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور وہ بمنزلہ سونے والے کے آرام فرما رہے ہیں اور جس طرح سونے والی بات کرنے والے کی بات اس وقت سنتا ہے جب تک وہ بیدار ہوتا ہے اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سلام کرنے والے کے سلام کو اس وقت تک سنتے ہیں جب تک متوجہ ہوتے ہیں اسی متوجہ ہونے اور تین نقطہ کو ”رد روح“ سے تعبیر کرتے ہیں۔

(۳)..... کلام عرب میں یہ بات بہت عام ہے کہ شرط کی جزاء کو حذف کر کے علت کو قائم مقام کر دیتے ہیں قرآن مجید میں اس قاعدہ کی بہت سی مثالیں ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فان کذبوک فقد کذب رسل من قبلک“ (اگر انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جھٹلایا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے بھی بہت سے رسول جھٹلائے گئے ہیں) اس آیت میں ”فان کذبوک“ جو کہ شرط ہے، وہ شرط جزاء کی علت ہے جس کو جزاء کے قائم مقام کر دیا ہے، اس طرح کا معاملہ حدیث

باب میں بھی ہے کہ یہاں اصل علت یہ ہے ”ما من احد يسلم على الا ارد عليه السلام لان الله قد رد على روحى“ مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص مجھ پر سلام پڑھتا ہے تو میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں، اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے میری روح کو مجھ پر لوٹا رکھا ہے اور آگے حدیث کی جزاء ہے ”حتی ارد عليه السلام“ اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اسی سبب سے میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔

(تلخیص بدل المجہود، والذہ المنضود)

فائدہ: حدیث پاک سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام بھیجنے کی فضیلت بھی معلوم ہوگئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے سلام کا جواب خود مرحمت فرماتے ہیں اور خصوصاً بہت کثرت سے درود و سلام بھیجنے والے کو کیا شرف حاصل ہوتا ہے اگر تمام عمر کے سلاموں کا ایک جواب آوے سعادت ہے چ جائے کہ ہر سلام کا جواب آوے

بہر سلام مکن رنجہ در جواب آل لب

کہ صد سلام مرا بس یکے جواب از تو

اس مضمون کو علامہ سخاویؒ نے اس طرح ذکر کیا ہے کہ کسی بندہ کی شرافت کے لئے یہ کافی ہے کہ اس کا نام خیر کے ساتھ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس مبارک میں آجائے اسی ذیل میں یہ شعر بھی کہا گیا ہے۔

ومن خطرت منه ببالک خطرة

حقیق بان یسمو وان یتقد ما

ترجمہ: جس خوش قسمت کا خیال بھی تیرے دل میں گزر جائے وہ اس کا مستحق

ہے کہ جتنا بھی پاپے فخر کرے اور پیش قدمی کرے (اچھلے کودے)۔

ذکر میرا مجھ سے بہتر ہے کہ اس محفل میں ہے۔

یارب صل وسلم دائماً ابداً علی حبیبک خیر الخلق کلہم

درود بھیجنے کا حکم

﴿۸۶۵﴾ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَجْعَلُوا بَيُوتَكُمْ قُبُورًا وَلَا تَجْعَلُوا قَبْرِي عِيدًا وَصَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُمْ۔ (رواه النسائي)

حوالہ: أبوداؤد شریف: ۲۷۹ / ۱، باب زيارة القبور، كتاب

المناسك، حديث نمبر: ۲۰۴۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اپنے گھر کو قبر مت بناؤ اور میری قبر کو عید مت بناؤ اور میرے اوپر درود بھیجو، تم جہاں کہیں بھی ہو گے تمہارا درود مجھ تک پہنچے گا۔“

تشریح: اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو تین ہدایتیں دی ہیں:

- (۱)..... گھروں کو قبرستان مت بناؤ، یعنی گھروں میں مردوں کو دفن مت کرو۔
- (۲)..... میری قبر کو عید مت بناؤ یعنی وہاں پر لہو و لعب کے کام اور میلہ اور ٹھیلہ کے کام مت کرو۔
- (۳)..... کثرت سے درود بھیجو یہ خیال نہ کرو کہ ہم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ سے دور ہیں، میرا سلام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچے گا تم درود بھیجنا ترک مت کرو، دنیا کے جس گوشے سے بھی درود بھیجو گے وہ مجھ تک پہنچے گا۔

اپنے گھروں کو قبر مت بناؤ

لَا تَجْعَلُوا بَيُوتَكُمْ قُبُورًا: اپنے گھروں کو قبر مت بناؤ حدیث کے اس جزء کی

مختلف توجیہ بیان کی گئی ہے ایک توجیہ تو وہی ہے جس کو اوپر میں بیان کیا گیا کہ گھروں میں مردوں کو دفن مت کرو، ابو داؤد شریف کتاب الصلاة کے تحت ایک حدیث ہے حدیث باب کا یہ جزء موجود ہے، اس جزء سے پہلے حدیث کے الفاظ ہیں ”اجعلوا فی بیوتکم من صلاتکم“ یعنی بعض نمازیں اپنے گھروں میں پڑھا کرو، تو اب اس جزء کو سامنے رکھ کر حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ اپنے گھروں میں مردوں کو دفن کر کے مقبرہ مت بناؤ کیونکہ گھروں میں نماز پڑھنے کا حکم ہے، اور قبرستان میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مکان میں دفن کرنے کی وجہ

سوال: جب گھروں میں قبریں بنانا مکروہ ہے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے گھر میں کیوں دفن کیا گیا؟

جواب: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ ہی کے گھر میں دفن کرنا یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے، دوسروں کے لئے اس پر عمل کرنا جائز ہے۔ (۲)..... باب کے اس جزء ”لا تجعلوا بیوتکم قبورا“ کی دوسری توجیہ یہ بھی کی جاتی ہے کہ اپنے گھروں میں کسی بھی قسم کی نماز کی ادائیگی نہ کر کے اس کو قبرستان کے مانند مت بناؤ، یعنی جس طرح قبرستان میں نماز نہیں پڑھی جاتی اسی طرح نماز نہ پڑھ کر اپنے گھروں کو قبرستان مت بناؤ، سنن و نوافل گھر میں ہی اداء کرو، سنن و نوافل کا گھر میں اداء کرنا مسجد میں اداء کرنے سے بہتر ہے، یہی جمہور کا مذہب ہے، البتہ اگر گھر میں نماز پڑھنے سے سنن و نوافل کے فوت ہونے کا خدشہ ہو تو پھر سنن و نوافل مسجد ہی میں اداء کرنا بہتر ہے، لیکن اس کے باوجود کبھی کبھی گھر میں بھی نماز کا اہتمام کرتے رہنا چاہئے تاکہ گھر قبرستان نہ بنے۔

میری قبر کو عید مت بناؤ

و لاتجعلوا قبری عیدا: اس جزء کے بھی کئی مطلب ذکر کئے جاتے ہیں:
(۱)..... میری قبر کو جشن کی جگہ مت بناؤ کہ وہاں میلہ ٹھیلہ لگانے لگو، اس سے اس عمل کی
قباحت معلوم ہوئی کہ جو آج کل اولیاء اللہ کی قبروں پر عرس کے نام سے انجام دیا
جا رہا ہے ”نعوذ باللہ من ذلک“۔

(۲)..... بعض حضرات نے قبر کو عید نہ بنانے کا مطلب یہ ذکر کیا ہے کہ استطاعت کے
باوجود ایسا نہ کرے کہ صرف سال بھر میں عید کی طرح ایک بار حاضری دو، بلکہ اگر
استطاعت ہو تو میری قبر پر حاضری دیتے رہنا۔

قبر اطہر علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام پر حاضری

یہ مطلب لینے کی صورت میں قبر اطہر علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام پر حاضری بلکہ بار بار
حاضری کا جواز ہی نہیں بلکہ اس کی ترغیب و فضیلت معلوم ہوگئی۔
اور جو لوگ قبر اطہر علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت کی وجہ سے سفر کی ممانعت کرتے
ہیں اس سے ان کی تردید ہو جاتی ہے۔ فقط

درود شریف پڑھنے کا حکم

وصلو اعلیٰ: تم درود ضرور بھیجنا، جہاں کہیں بھی ہو گے تمہارا درود مجھ تک
ضرور پہنچے گا، گذشتہ حدیث میں یہ بات گزر چکی ہے کہ بعض فرشتوں کو اللہ تعالیٰ نے اسی
لئے مقرر فرما رکھا ہے جو زمین میں پھرا کرتے ہیں اور کوئی بھی امتی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

پر درود پڑھتا ہے تو اس کو لے کر وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچتے ہیں، اس میں ان لوگوں کے لئے تسلی بھی ہے جو جسمانی اعتبار سے دور ہیں، کہ اگرچہ وہ جسمانی اعتبار سے دور ہیں، لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ ان پر بھی ہے۔
ذکر میرا مجھ سے بہتر ہے کہ اس مجلس میں ہے

نماز میں درود پڑھنے کا حکم

اس بات پر تو سب کا اتفاق ہے کہ عمر بھر میں کم از کم ایک مرتبہ درود پڑھنا فرض ہے کیوں کہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ”یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیماً“ اس میں امر و جواب پہ دلالت کرتا ہے اس لئے درود سلام پڑھنا فرض ہے لیکن چونکہ امر تکرار کا تقاضہ نہیں کرتا ہے، اس لئے عمر بھر میں صرف ایک مرتبہ فرض ہے، زیر بحث مسئلہ یہ ہے کہ نماز میں قعدہ اخیرہ کے اندر درود شریف پڑھنا فرض ہے یا نہیں۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک قعدہ اخیرہ میں درود پڑھنا سنت ہے، فرض نہیں ہے۔

دلائل: (۱)..... حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد کی تعلیم دی، اس کے بعد فرمایا ”اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلاتک“ یعنی جب تم تشہد کی مقدار بیٹھ لئے تمہاری نماز پوری ہوگئی۔

(۲)..... حضرت ابن عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے ”انہما قالا الصلاة على النبي سنة في الصلاة“ نماز میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا سنت ہے۔

(۳)..... آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سے لوگوں کو نماز کی تعلیم دی لیکن ان مواقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے درود کا ذکر نہیں فرمایا، معلوم ہوا کہ قعدہ اخیرہ میں درود

فرض نہیں ہے۔

امام شافعی کا مذہب: امام شافعی فرماتے ہیں کہ تعدہ اخیرہ میں درود کا پڑھنا فرض ہے۔
دلیل: (۱) ”یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما“ (۲) ”لا صلاة لمن لم یصل علی فی صلاتہ“

جواب: قرآن مجید کی آیت کا مطلب گزر چکا، امر تکرار کا تقاضہ نہیں کرتا بلکہ عمر بھر میں ایک مرتبہ درود پڑھ لینے سے اس حکم کی تعمیل ہوگئی، ہر نماز میں درود پڑھنے کا حکم اس آیت سے ثابت نہیں ہوتا، اور نماز میں نفی صلاۃ سے نفی کمال مراد ہے اور اس کے ہم بھی قائل ہیں۔

یا رب صل وسلم دائماً
علی حبیبک خیر الخلق کلہم

درود نہ بھیجنے والے کی مذمت

﴿۸۶۶﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ ذُكِرْتُ عَنْدهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانُ ثُمَّ انْسَلَخَ قَبْلَ أَنْ يُغْفَرَ لَهُ وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ أَفْرَكَ عَنْدهُ أَبَوَاهُ الْكَبِيرَ أَوْ أَحَدَهُمَا فَلَمْ يُدْعِ لَهُ الْجَنَّةَ۔ رواہ الترمذی

حوالہ: ترمذی شریف: ۹۴/۲، باب کتاب الدعوات، حدیث

نمبر: ۳۴۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اس شخص کی ناک خاک آلود ہو جس کے سامنے میرا تذکرہ ہوا اور اس نے میرے اوپر درود نہیں بھیجا، اس شخص کی ناک خاک آلود ہو جس کی زندگی میں رمضان آیا اور اس کی مغفرت کرانے سے پہلے گزر گیا، اور اس شخص کی ناک خاک آلود ہو جس کے سامنے اس کے والدین نے یا والدین میں سے کسی ایک نے بڑھاپا پایا اور انہوں نے اس کو جنت میں داخل نہیں کرایا۔“

تشریح: اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین طرح کے لوگوں کی مذمت کی ہے اور ایک طرح سے ان کے لئے ہلاکت کی بدعا کی ہے، پہلا وہ شخص ہے جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مبارک نام سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہیں بھیجا، یہ شخص انتہائی بخیل اور محروم قسمت ہے؛ کیونکہ ایک طرف درود نہ بھیج کر جہاں اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے گہری محبت و عقیدت نہ ہونے کا ثبوت فراہم کیا، وہیں دوسری طرف درود بھیجنے کی شکل میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے حاصل ہونے والی رحمتوں سے اعراض کیا، دوسرا شخص وہ ہے، جس نے رمضان کا برکتوں والا مہینہ پایا، لیکن اپنی بد بختی کی بناء پر اس مہینہ کی ناقدری کی، اور اس جہنم سے نجات دلانے والے اور بخشش والے مہینہ میں بھی اللہ تعالیٰ کو راضی کر کے اپنی مغفرت نہیں کرا سکا۔

والدین کی ناقدری کا وبال

تیسرا شخص وہ ہے، جس نے اپنے بوڑھے والدین کو پایا یا ان میں سے ایک کو پایا، اگر ان کی خدمت کرتا ان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آتا، تو اللہ تعالیٰ ان کی خدمت کے صلہ میں اس کو جنت عطا کرتے؛ لیکن اس بد بخت نے والدین کی ناقدری کی، اور جنت کے حصول کے اس گراں قدر ذریعہ کو گنوا دیا؛ چنانچہ یہ شخص ذلیل و خوار ہے۔

جائز اور مباح امور میں والدین کی اطاعت و فرمانبرداری واجب ہے، اور اس پر اجر عظیم کا وعدہ ہے، خاص طور پر والدین جب بوڑھے ہو جائیں تو ان کی خدمت اور ان کی اطاعت لازم و ضروری ہے ان کی نافرمانی و دل آزاری کو اشد کبار میں شمار کیا گیا ہے، اگر کسی شخص نے اپنے والدین کو بوڑھا پے کے عالم میں پایا اور ان کی صحیح معنوں میں خدمت کی، تو وہ مستحق جنت ہو گیا، لیکن وہ شخص ذلیل و خوار ہوا، جس نے والدین کو یا ان میں سے کسی ایک کو بڑھا پے کے عالم میں پایا، پھر ان کی نافرمانی کی اور ان کے حقوق تلف کئے۔

لعمریہ! خلاہ الجنة: اسناد مجازی ہے، اصلاً تو جنت میں داخل کرنیوالی ذات اللہ تعالیٰ کی ہے، والدین کی خدمت دخول جنت کا سبب ہے، مطلب یہ ہے کہ اس نے والدین کی ایسی خدمت نہیں کی، جس کے نتیجے میں وہ جنت میں داخل ہو سکتا۔ (مرقات: ۲/۳۴۳)

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

درود بھیجنے پر دس رحمتوں کا نزول

﴿۸۶۷﴾ وَعَنْ أَبِي طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ ذَاتَ يَوْمٍ وَالْبِشْرُ فَنِي وَجْهِهِ فَقَالَ إِنَّهُ جَاءَ نَبِيَّ جِبْرِيلُ فَقَالَ إِنَّ رَبَّكَ يَقُولُ أَمَّا يُرْضِيكَ يَا مُحَمَّدُ أَنْ لَا يُصَلِّيَ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا صَلَّيْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا وَلَا يُسَلِّمُ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا سَلَّمْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا۔ (رواه النسائي والدارمي)

یہاں کسی کے پوچھنے کا تذکرہ نہیں ہے، لیکن دوسری روایت میں ہے کہ ”فسأله من ذلك“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے پر خوشی و شادمانی کی علامت دیکھ کر کسی صحابی نے اس کی وجہ دریافت کی، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی وجہ بتائی۔

جاء فی جبرئیل: جبرئیل امین نے جو بشارت دی وہ درحقیقت امت کے حق میں ہے لیکن امت کی بشارت سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی خوشی ہوئی، حدیث کے دوسرے طرق میں یہ کلمات بھی ہیں کہ ”بشر امتک انہ من صلی علیک صلاۃ النسخ“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کو یہ خوش خبری سنا دیجئے کہ جو کوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک مرتبہ درود بھیجے گا، تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے دس نیکیاں لکھیں گے، اس کی دس خطاؤں کو معاف کر دیں گے اور اس کے دس درجات بلند فرمائیں گے۔ (مرقات: ۲/۳۴۳)

یارب صل وسلم دائماً
على حبیبک خیر الخلق کلہم

کثرت درود شریف کی فضیلت

﴿۸۶۸﴾ وَعَنْ أَبِي بِن كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَكْثِرُ الصَّلَاةَ فَكَمْ
أَجْعَلُ لَكَ مِنْ صَلَاتِي فَقَالَ مَا شِئْتُ قُلْتُ الرَّبْعَ قَالَ مَا شِئْتُ فَإِنْ
زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ النِّصْفَ قَالَ مَا شِئْتُ فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ
قُلْتُ فَالثُلُثَيْنِ قَالَ مَا شِئْتُ فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ أَجْعَلُ لَكَ

صَلَاتِي كُلُّهَا قَالَ إِذَا يُكْفَى هَمُّكَ وَيُكَفَّرُ لَكَ ذَنْبُكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

حوالہ: ترمذی شریف: ۲/۷۲، باب کتاب صفة القيامة، حدیث

نمبر: ۲۴۵۷۔

ترجمہ: حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اے اللہ کے رسول میں کثرت سے درود پڑھنا چاہتا ہوں، تو میں اپنی دعا کے وقت میں سے کتنا حصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے کے لئے مقرر کر لوں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جتنا چاہو، میں نے کہا کہ چوتھائی حصہ مقرر کر لوں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جتنا چاہو زیادہ مقرر کر لو، تمہارے حق میں بہتر ہے، میں نے کہا آدھا وقت مقرر کر لوں؟ آپ نے فرمایا جتنا چاہو لیکن اگر زیادہ مقرر کر لو تو تمہارے حق میں بہتر ہے، پھر میں نے کہا دو تہائی مقرر کر لوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس قدر تمہارا جی چاہے اور اگر اس سے زیادہ مقرر کر لو تو تمہارے لئے بہتر ہے، تو میں نے کہا کہ میں اپنی دعا کا تمام وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے کے لئے مقرر کرتا ہوں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تب تو تمہاری پریشانیاں دور ہو جائیں گی اور تمہارے گناہ معاف ہو جائیں گے۔

تشریح: درود شریف کی دیگر تمام اذکار کے مقابلہ میں کثرت کی فضیلت اور پریشانیوں کے دور ہونے اور گناہوں کی معافی کا ذریعہ ہونا بخوبی ظاہر ہے۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا

عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

درود شریف کے بعد دعا کی قبولیت

﴿۸۶۹﴾ وَعَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدَ دَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى فَقَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَلْتَ أَيُّهَا الْمُصَلِّي إِذَا صَلَّيْتَ فَقَعَدْتَ فَاحْمَدِ اللَّهَ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ وَصَلِّ عَلَى نَبِيِّ أَدْعُهُ قَالَ ثُمَّ صَلِّ رَجُلٌ آخَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا الْمُصَلِّي أَدْعُ تُحِبُّ - (رواه الترمذی وروی أبو داؤد والنسائی نحوه)

حوالہ: أبو داؤد شریف: ۲۰۸ / ۱، باب الدعاء، کتاب الوتر،

حدیث نمبر: ۴۱۸۱۔ ترمذی شریف: ۱۸۵ / ۲، باب کتاب الدعوات، حدیث

نمبر: ۳۴۷۶۔ نسائی: ۱۴۴ / ۱، باب التمجید والصلاة على النبي صلى الله

عليه وسلم في الصلاة، کتاب السهو، حدیث نمبر: ۱۲۸۳۔

ترجمہ: حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان تشریف فرما تھے، کہ ایک شخص آئے اور انہوں نے نماز

پڑھی، پھر انہوں نے دعا مانگی ”اللہم اغفر لی وارحمنی“ (اے اللہ میری مغفرت

فرمائیے، اور مجھ پر رحم فرمائیے) حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اے نمازی تو

نے جلد بازی سے کام لیا نماز پڑھو اور بیٹھو تو اللہ تعالیٰ کی ایسی تعریف کرو جس کے اللہ تعالیٰ

مستحق ہیں، پھر میرے اوپر درود بھیجو، پھر اللہ تعالیٰ سے دعاء مانگو“ راوی کہتے ہیں کہ اس کے

بعد ایک دوسرے شخص نے نماز پڑھی، انہوں نے اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کی، حضرت نبی کریم صلی

اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا، تو ان سے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اے نمازی تم کو جو دعا مانگنا پسند ہے مانگو تمہاری دعا قبول ہوگی۔“ (ترمذی ابوداؤد اور نسائی نے بھی اسی جیسی روایت نقل کی ہے)

تشریح: عجلت: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے جلد بازی سے کام لیا، وجہ یہ تھی کہ نمازی نے دعا کی ترتیب کو ترک کر دیا تھا، وسیلہ سے پہلے دعا پیش کر دی تھی صاحب مرقات نے امام زاہدی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ درخواست پیش کرنے سے پہلے جس کے پاس درخواست دی جا رہی ہے اس کے نزدیک جو مقرب ہے اور جس کی سفارش اس کے پاس چلتی ہے اس کا وسیلہ لگانے سے درخواست یعنی دعا جلد قبول ہوتی ہے، اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو اس ادب کو سکھانے کے لئے فرمایا کہ اللہ کی حمد کے بعد میرے اوپر درود بھیج کر دعا مانگو، تا کہ قبول ہو جائے۔

ثم صلی رجل آخر: ممکن ہے کہ یہ دوسرے آنے والے حضرت عبداللہ بن مسعود ہوں، جیسا کہ اگلی حدیث سے سمجھ میں آرہا ہے۔ (مرقات: ۲/۳۴۴)

دعا کا ادب

حدیث پاک سے دعا کا ادب معلوم ہوا کہ اولاً اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی جائے پھر حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھا جائے پھر دعا کی جائے تو انشاء اللہ دعا قبول ہوگی۔

نماز کے بعد دعا کا ثبوت

حدیث پاک سے نمازوں کے بعد دعا کا ثبوت بھی ظاہر ہے۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

ایضاً

﴿۸۷۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أَصَلِّي وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاضِرًا وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ مَعَهُ فَلَمَّا جَلَسْتُ بَدَأْتُ بِالثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ دَعَوْتُ لِنَفْسِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلْ تُعْطَهُ سَلْ تُعْطَهُ - (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۳۰/۱، باب ما ذکر فی الثناء علی النبی

صلی اللہ علیہ وسلم قبل الدعاء أبواب السفر، حدیث نمبر: ۵۹۳۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نماز پڑھ رہا تھا اور حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم موجود تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ بھی موجود تھے، میں بیٹھا تو میں نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرنی شروع کی، پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا، پھر میں نے اپنے لئے دعاء کی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مانگو دیئے جاؤ گے مانگو دیئے جاؤ گے۔

تشریح: سَلْ تُعْطَهُ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمات مکرر ارشاد فرمائے، مقصد یا تو تاکید ہے یا تکثیر ہے یعنی دنیا و آخرت دونوں کو طلب کرو، اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے دونوں عطا فرمائیں گے۔

فائدہ: حدیث باب سے بھی معلوم ہوا کہ نماز کے بعد حق تعالیٰ شانہ کی حمد و ثنا کی جائے پھر درود شریف پڑھا جائے پھر دعا کی جائے تو دعا قبول ہوتی ہے۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

﴿الفصل الثالث﴾

اہل بیت پر درود بھیجنے کا ثواب

﴿۸۷۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُكْتَالَ بِالْمِكْيَالِ الْأَوْفَى إِذَا صَلَّى عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَلْيَقُلْ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَأَزْوَاجِهِ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَذُرِّيَّتِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ۔ (رواه أبو داود)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۱۴۱، باب الصلاة على النبي صلى الله

عليه وسلم بعد التشهد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۹۸۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جس شخص کو یہ بات پسند ہو کہ اس کو مکمل وزن کر کے دیا جائے یعنی بھر پور ثواب ملے تو اسے چاہئے کہ جب ہم اہل بیت پر درود بھیجے تو یہ درود پڑھے ”اللھم صلی الخ“ اے اللہ حضرت محمد نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمت نازل فرما اور آپ کی ازواج مطہرات امہات المؤمنین پر اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذریت اور

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اہل بیت پر جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرات ابراہیم علیہ السلام پر رحمت نازل فرمائی، بے شک آپ بزرگ و برتر ہیں۔

تشریح: من سرہ: یعنی جس کو اچھا لگے، جس کو پسند ہو۔

یہ کہنا: مطلب یہ ہے کہ حدیث باب میں جو درود مذکور ہے اس کے پڑھنے سے ثواب بہت ملتا ہے، جو چیزیں قلیل ہوتی تھیں، ان کو اہل عرب عام طور پر تو لیتے تھے اور جو زیادہ ہوتی تھیں، اسکو ناپتے تھے، ناپ کے لئے کیل اور تولنے کے لئے وزن کا لفظ استعمال ہوتا ہے، یہاں اس درود پر بہت زیادہ ثواب ملنے کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ”یکتال“ کا لفظ لائے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا امی ہونا

الامی: ام کی طرف منسوب ہے، مطلب یہ ہے کہ جیسا ماں کے پیٹ سے آیا تھا ویسا ہی رہے کسی سے پڑھنا لکھنا نہیں سیکھا، عام آدمی کے لئے امی ہونا اچھی بات نہیں ہے، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے یہ صفت مدح بن گئی، اس وجہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امی ہونے کے باوجود جن بلند اخلاق کے حامل اور جن کمالات سے مزین تھے اس کا دوسروں سے تصور بھی نہیں ہو سکتا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے امی ہونے کے باوجود علوم و معارف کا صدور، یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کھلا ہوا معجزہ تھا۔

شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا خوب فرمایا:

یتیم کہ نا کردہ قرآن درست

کتب خانہ چند ملت بہ شست

ترجمہ: جس یتیم نے لکھنا پڑھنا تک نہیں سیکھا کتنی ملتوں کے کتب خانوں کو

منسوخ کر دیا۔

فقہ الامت حضرت اقدس مفتی محمود حسن لنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے:

ہے لقب امی ولیکن جس طرف بھی دیکھئے

ان سے روشن عقل و دل، دین و فراست، علم و فن

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا

عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

درود نہ بھیجنے والا بخیل ہے

﴿۸۷۲﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَخِيلُ الَّذِي مَنْ ذُكِرْتُ عَنْدهُ فَلَمْ

يُصَلِّ عَلَيَّ - (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۹۴/۲، باب قول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

رغم انف رجل، کتاب الدعوات، حدیث نمبر: ۳۵۴۶۔ مسند احمد: ۱/۲۰۱۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ پورا بخیل ہے وہ شخص کہ جس کے سامنے میرا تذکرہ ہوا اور

اس نے میرے اوپر درود نہیں بھیجا (ترمذی) اس حدیث کو احمد نے حضرت حسین بن علی سے

روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

تشریح: عام طور پر جو شخص مال میں بخل کرتا ہے، اس کو بخیل سمجھا جاتا ہے،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں فرمایا کہ بڑا بخیل وہ ہے جو اپنی سستی و غفلت کی بناء پر میرا تذکرہ سننے کے باوجود میرے اوپر درود نہ بھیجے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا امت کے اوپر جو عظیم احسان ہے، اس کا تقاضہ تو یہ ہے کہ ہمہ وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام بھیجنے سے زبان تر رہے لیکن اگر یہ نہیں کیا جاسکتا، تو کم از کم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود تو بھیجا جاسکتا ہے، اب اگر کوئی نام مبارک سننے کے باوجود اپنے اور پوری کائنات کے محسن اعظم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام تک نہیں بھیجتا جس میں ڈھیلا بھی خرچ نہیں ہوتا اس سے بڑھ کر بخیل کون ہوگا؟ یقیناً وہ شخص ا بخل الناس ہے۔

البخیل: گذشتہ حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان مذکور تھا ”من سرہ ان یکتال بالمکیال الاوفی“ یعنی جس کی خواہش ہو کہ اس کو بھرپور ثواب ملے تو وہ مجھ پر حدیث پاک میں موجود درود پڑھے، اب ایک شخص کے سامنے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک آیا اور اس نے نام مبارک سننے کے باوجود، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام نہیں بھیجا تو اس شخص نے بخل سے کام لیا اور اپنے کو اس عظیم ثواب سے محروم کر لیا، اس بنا پر اس شخص کو بخیل کہا گیا ہے، ایک روایت میں تو ”البخیل کل البخیل“ کے الفاظ منقول ہیں کہ وہ پورا پورا بخیل ہے پکا بخیل ہے۔

یارب صل وسلم دائماً

علی حبیبک خیر الخلق کلہم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پاس والے کے درود کو سننا

﴿۸۷۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِى
سَمِعْتُهُ وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ نَائِيًا أُبَلِّغْتُهُ۔ (رواه البيهقى فى شعب
الایمان)

حوالہ: بیہقی شعب الایمان: ۸/۲، باب فى تعظیم النبی صلی
اللہ علیہ وسلم، حدیث نمبر: ۱۵۸۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”جس نے میری قبر کے پاس میرے اوپر درود بھیجا
تو اس کو میں سنتا ہوں، اور جو شخص دور سے میرے اوپر درود بھیجتا ہے تو وہ میرے پاس
پہنچایا جاتا ہے۔“

تشریح: جو شخص بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتا ہے وہ حضور اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتا ہے اگر کوئی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اقدس کے
پاس حاضر ہو کر درود و سلام بھیجتا ہے تو اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بغیر کسی واسطے کے
خود سنتے ہیں، اور اگر کوئی دور دراز کا رہنے والا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتا ہے تو
کچھ فرشتے اسی کام کے لئے مقرر ہیں کہ وہ بھیجنے والے لوگوں کے درود حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم تک پہنچائیں، چنانچہ یہ فرشتے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تک درود پہنچاتے ہیں،
اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قریب دور دونوں طرح کے لوگوں کے صلاۃ و سلام کا جواب
مرحمت فرماتے ہیں۔

اس سے درود و سلام پڑھنے والے کے مقام و مرتبہ کا بھی اندازہ ہوتا ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اس کے سلام کا جواب مرحمت فرماتے ہیں کیا ہی مرثیہ کی چیز ہے۔

قبر اطہر علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام پر حاضری کی ترغیب

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد عالی سے قبر اطہر علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام پر حاضر ہو کر صلوٰۃ و سلام پیش کرنے کی ترغیب بخوبی واضح ہے، اور اس سے محض اس مقصد کے لئے سفر کی ممانعت کرنے والوں کی تردید ہو جاتی ہے، اس لئے ممانعت کرنے والے اس ارشاد میں غور کریں اور بار بار غور کریں۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيْبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

ستر رحمتوں کا نزول

﴿۸۷۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاحِدَةً صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَلَائِكَتُهُ سَبْعِينَ صَلَاةً۔ (رواه احمد)

حوالہ: مسند احمد: ۸۷۴/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جو شخص حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے، تو اس پر اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ستر رحمتیں نازل کرتے ہیں۔

تشریح: اس حدیث سے بندہ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا خود اس کے حق میں کتنا زیادہ مفید ہے اچھی طرح معلوم ہوتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک

مرتبہ درود بھیجنے والا اللہ اور اس کے معصوم فرشتوں کی طرف سے ستر رحمتوں کا مستحق بن جاتا ہے، یہ حدیث اگرچہ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ پر موقوف ہے لیکن کوئی صحابی اپنی طرف سے کسی عمل کا ثواب بیان نہیں کر سکتا اجمالہ اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر ہی اس کو بیان کیا ہوگا، اس وجہ سے یہ موقوف حدیث حکم میں مرفوع حدیث کے ہے۔

اشکال: پہلے حدیث میں گزر چکا کہ ایک مرتبہ درود شریف پڑھنے سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے دس رحمتیں نازل ہوتی ہیں اور اس حدیث پاک میں ستر رحمتوں کا ذکر ہے دونوں احادیث میں تعارض ہو گیا اس کی جوابات دئے گئے ہیں۔

جوابات

(۱) صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ ممکن ہے کہ یہ ثواب جمعہ کے دن کے ساتھ مخصوص ہو اس وجہ سے کہ جمعہ کے دن اعمال کا ثواب ستر گنا بڑھ جاتا ہے اسی بناء پر ہرج اکبر جو کہ جمعہ کے دن واقع ہوتا ہے اس کا ثواب ستر جوں کے برابر ہے۔ (مرقات: ۴/۱۳۷)

(۲) اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ اختلاف احوال پر محمول ہو کہ عام لوگوں کے درود شریف بھیجنے پر دس رحمتوں کا نزول ہوتا ہو اور جو شخص کمال خشوع و خضوع اور کمال الفت و محبت اور کمال آداب کی رعایت کرتے ہوئے درود شریف پڑھے اس پر ستر رحمتوں کا نزول ہوتا ہو۔

(۳) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اولاً دس رحمتوں کا نزول کا حکم ہوا اس کو حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر فرمایا اور بعد میں اللہ تعالیٰ نے اس کو دس سے بڑھا کر ستر فرمادیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد میں اس کو بیان فرمایا۔ فقط

صلی اللہ علیہ والہ بحسب جمالہ و کمالہ

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کا واجب ہونا

﴿۸۷۵﴾ وَعَنْ رُوَيْفِعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْزِلْهُ الْمَقْعَدَ الْمُقَرَّبَ عِنْدَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي۔
(رواہ أحمد)

حوالہ: مسند أحمد: ۸/۱۰۸۔

ترجمہ: حضرت رُوَيْفِع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جس شخص نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا اور اس کے بعد یہ دعاء مانگی ”اللہم انزلہ المقعد الخ“ اے اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس مقام پر اتار جو آپ کے نزدیک مقرب ہے، قیامت کے دن تو اس شخص کے لئے سفارش لازم ہوگی۔

تشریح: بندہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مقام محمود کے حاصل ہونے کی دعاء کرے، یہ بات تو طے ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام محمود ملے گا، پتا ہے کوئی دعا کرے یا نہ کرے کیوں کہ یہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ ”وابعثہ مقاما محمودا“ لیکن جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے یہ دعا کرے گا خود اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ اس کے لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت لازم ہو جائے گی۔

”اللہم انزلہ المقعد المقرب“ مراد اس سے مقام محمود ہے، ایک روایت کے الفاظ یوں ہیں ”المقرب عندک فی الجنة“ اس روایت کی وجہ سے اس بات کا بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد ”وسیلہ“ ہے اور وسیلہ جنت میں سے اعلیٰ درجہ کا نام ہے، جو صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مخصوص ہے ایک قول یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم کے دو مقام ہیں۔

(۱)..... عرش رحمن کے دائیں جانب وہ مقام جہاں پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت فرمائیں گے۔

(۲)..... دوسرے وہ مقام جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جنت میں قیام کے لئے حاصل ہوگا۔

و جببت: مطلب یہ ہے کہ اس دعاء کے کرنے والے کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت ضرور حاصل ہوگی، یوں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر امتی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سفارش حاصل ہوگی، لیکن اس دعاء کے کرنے والے کو خصوصی سفارش یعنی رفع درجات کی سفارش بھی حاصل ہوگی، یا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کا مقصد اس کے حسن خاتمہ کی طرف اشارہ کرنا ہے۔ جو کیا ہی عظیم بشارت اور کہا ہی مرثیے کی چیز ہے۔ (مرقات: ۲/۳۴۷)

اقسام شفاعت

قیامت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چند قسم کی شفاعت حاصل ہوگی:

(۱) شفاعت عظمیٰ یا شفاعت کبریٰ جو تمام اہل موقف کے لئے ہوگی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سفارش سے حساب و کتاب شروع ہوگا اور تمام اہل محشر کو محشر کی پریشانی سے نجات حاصل ہوگی۔

(۲) ان خوش نصیب حضرات کے لئے جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سفارش سے بلا حساب جنت میں داخل کیا جائے گا۔

(۳) مستحق جہنم لوگوں کے لئے کہ ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سفارش سے بلا دخول جہنم ہی جنت میں داخل کیا جائے گا۔

(۴) ان لوگوں کے لئے جو جہنم میں داخل ہو چکے ان کو جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کیا جائے گا۔

(۵) اہل جنت کے لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سفارش سے ان کے درجات بلند کئے جائیں گے۔

(۶) بعض کافروں کے لئے کہ ان کے عذاب میں تخفیف کر دی جائے گی جیسے ابوطالب۔

(۷) ان حضرات کے لئے جن کی وفات مدینہ طیبہ (زادھا اللہ شرفاً و کرامۃً)

میں ہوئی جیسا کہ حدیث شریف میں موجود ہے۔ (ترجمہ روضۃ الاحباب: ۲۹۳)

شیخ سعدیؒ نے کیا ہی خوب فرمایا:

نماند بعضیاں کسے در گرو کہ دارد چنین سید پیشرو
چہ نعت پسندیدہ گویم ترا علیک السلام اے نبی الوریٰ

شفاعت عظمیٰ

شفاعت کی ان تمام اقسام میں سب سے اہم شفاعت عظمیٰ ہے اسی کو شفاعت کبریٰ بھی کہتے ہیں اور ایک قول کے مطابق یہی ”مقام محمود“ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام اہل محشر کی سفارش فرمائیں گے جس میں تمام انبیاء علیہم السلام بھی ہوں گے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سفارش سے ہی تمام اہل محشر کا حساب شروع ہوگا۔

فقہ الامت مفتی محمود حسن گنگوہی قدس سرہ نے اپنے ایک شعر اس کی طرف اشارہ فرمایا: شعر مع تشریح ملاحظہ ہو۔

اللہ اللہ رحمت حق ہے شفاعت پر نثار
ہے شفیع المذنبین کا آسرا بس اپنا دھن

وضاحت: محشر میں جب نفسی نفسی کا عالم ہوگا ساری مخلوق پریشان ہوگی اور پریشانی کی شدت سے آپس میں گتھ متھ ہوں گے، شدت سے بے چین و بیتاب ہو کر پاہیں گے کہ جلد حساب و کتاب ہو جائے، اور اس پریشانی سے نجات ملے۔

ایک جماعت حضرت سیدنا و ابونا آدم صلی اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس جائیگی عرض کرے گی کہ آپ حق تعالیٰ شانہ سے سفارش فرمادیجئے کہ جلد حساب و کتاب ہو جائے، حضرت آدم علیہ السلام فرمائیں گے۔

لست لہا میرا یہ مقام نہیں

ہاں تم حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس جاو چنانچہ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس جائیں گے، لیکن وہ بھی لست لہا فرمادیں گے، اس طرح باری باری ہر نبی دوسرے کے پاس جانے کا مشورہ دے گا اور وہ معذرت فرمادیں گے، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضرت نوح علیہ السلام کے پاس بھی یہی جواب ملے گا تا آنکہ یہ جماعت حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سفارش کی درخواست لے کر پہنچیں گیں، جس کو سن کر حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں گے انا لہا یہ میرا ہی مقام ہے اور سر بسجود ہو کر حق تعالیٰ شانہ کی حمد و ثنا فرمائیں گے کہ وہ کلمات حمد و ثنا بھی اسی وقت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو الہام کئے جائیں گے۔

اس حمد و ثنا کے بعد حق تعالیٰ شانہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے ارشاد فرمائیں گے:

یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سر اٹھاؤ، اور کہو	یا محمد ارفع رأسک
آپ کی بات سنی جائے گی آپ سوال کیجئے	وقل یسمع لک وسل
آپ کو دیا جائے گا آپ سفارش فرمائیے	تعطه واشفع تشفع
آپ کی سفارش قبول کی جائے گی۔	

رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

فاقول یا رب امتی امتی میں عرض کروں گا اے میرے پروردگار! میری امت میری امت.....

حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے حکم ہوگا:

انطلق فمن كان في قلبه آپ جانیے پس جس کے دل میں گہیوں یا
مشقال حبة من برة او شعيرة جو کے دانہ کے برابر بھی ایمان ہو اسکو نکال
من ایمان فاخرجه منها۔ (اور جنت میں داخل کر دو)

حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جائیں گے اور جن کے دل میں گہیوں یا جو کے دانہ کے برابر بھی ایمان ہوگا ان سب کو جہنم سے نکال کر جنت میں داخل فرمائیں گے اور واپس آ کر سر بسجود ہو کر حق اللہ تعالیٰ شانہ کی حمد و ثنا فرمائیں گے حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے پھر ارشاد ہوگا۔

یا محمد ارفع رأسک اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سر اٹھائیے اور کہئے
وقل یسمع بک وسل آپ کی بات سنی جائے گی اور آپ سوال کیجئے
تعطه واشفع تشفع آپ کا سوال پورا کیا جائے گا۔ سفارش فرمائے
آپ کی سفارش قبول کی جائے گی۔

حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سوال کریں گے:

یا رب امتی امتی۔ اے میرے پروردگار! میری امت میری امت!
پروردگار عالم تعالیٰ شانہ وجل اسمہ کی طرف سے پھر ارشاد ہوگا:

انطلق فمن كان في قلبه آپ جانیے پس جس کے قلب میں رائی
مشقال حبة من خردل من کے دانہ کے برابر بھی ایمان ہو اس کو بھی جہنم
ایمان فاخرجه منها۔ سے نکال لو۔

حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جائیں گے اور جن کے قلوب میں رائی کے دانہ کے برابر بھی ایمان ہوگا ان سب کو جہنم سے نکال کر جنت میں داخل فرمائیں گے اور واپس ہو کر پھر سر بسجود ہو کر جناب باری تعالیٰ عز اسمہ کی حمد و ثنائیں مشغول ہو جائیں گے۔ پروردگار عالم کی طرف سے پھر ارشاد ہوگا:

یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سر اٹھائیے اور کہئے	یا محمد ارفع رأسک
آپ کی بات سنی جائے گی اور آپ سوال کیجئے	وقل یسمع بک و سل
آپ کا سوال پورا کیا جائے گا۔ سفارش فرمائے	تعطه و اشفع تشفع
آپ کی سفارش قبول کی جائے گی۔	

رحمت عالم شفیع المذنبین محبوب پروردگار صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے پھر وہی درخواست ہوگی۔

اے میرے پروردگار! میری امت میری امت!	یا رب امتی امتی .
رحمن و رحیم رب العالمین تعالیٰ شانہ کی طرف سے ارشاد ہوگا:	
آپ جانیے اور جس کے دل میں رائی کے دانہ	انطلق فممن کان فی قلبه
سے بھی ادنیٰ ادنیٰ درجہ ایمان ہو اس کو بھی جہنم	اذنی اذنی حبة من خردل من
سے نکال لیجئے۔	ایمان فاخر جہ منها .

محبوب رب العالمین رحمت للعالمین شفیع المذنبین صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جائیں گے اور جن کے قلوب میں رائی کے دانہ سے بھی ادنیٰ ادنیٰ درجہ ایمان ہوگا ان سب کو جہنم سے نکال کر جنت میں داخل فرمائیں گے۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو جمع الفوائد: ۲/۳۰۳، ۳۰۳، ۳۰۳)

لست لہا فرمائیں گے اور نبی
میرے نبی کی زبان پر انا لہا ہوگا

مذکورہ بالا حدیث پاک کے مضمون سے حق تعالیٰ شانہ کی رحمت کا حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت پر ثار ہونا خوب واضح ہے۔ (نعت محمود الملقب بہ وصف محبوب صلی اللہ علیہ وسلم: ۱۹۹ تا ۲۰۲)

یارب صل وسلم دائماً ابداً
على حبیبک خیر الخلق کلهم

درود و سلام کا مقام و مرتبہ

﴿۸۷۶﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى دَخَلَ نَحْلًا فَسَجَدَ قَاطِلَ السُّجُودِ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ تَوَفَّاهُ قَالَ فَجِئْتُ أَنْظُرُ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ مَا لَكَ قَدْ كَرْتُ ذَلِكَ لَهُ قَالَ فَقَالَ إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِي أَلَا أُبَشِّرُكَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ لَكَ مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَاةً صَلَّيْتُ عَلَيْهِ وَمَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ۔ (رواه أحمد)

حوالہ: مسند أحمد: ۱/۱۹۱۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکل کر کھجور کے ایک باغ میں تشریف لے گئے اور وہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں پڑ گئے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ اتنا لمبا کیا کہ مجھے خوف ہوا کہ کہیں اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وفات تو نہیں دے

دی، چنانچہ میں دیکھنے کے لئے آیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر مبارک اٹھایا اور فرمایا کیا ہوا؟ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صورت حال ذکر کی، راوی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ ”بے شک جبرئیل امین علیہ السلام تشریف لائے اور مجھ سے کہا کہ میں آپ کو بشارت دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ عزوجل فرماتے ہیں کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے گا میں اس پر درود بھیجوں گا اور جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام بھیجے گا اس پر میں سلام بھیجوں گا۔

تشریح: جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے، تو اللہ جل شانہ اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے ”ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء“ یہی وہ عظیم بشارت تھی جس کو سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بارگاہ الہی میں سجدہ ریز ہو گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سجدہ شکر کو اتنا لمبا کیا کہ حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ کو یہ خیال گذرا کہ خدا نخواستہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے رخصت تو نہیں ہو گئے۔

حتیٰ لدخل نخلًا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد یا مکان سے نکل کر کھجور کے باغ میں داخل ہوئے ایک روایت کے الفاظ ہیں ”فاستقبل القبلة راكعًا“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر سجدہ ریز ہو گئے۔

فجئت انظر: حضرت عبدالرحمنؓ کہتے ہیں کہ سجدہ کی طوالت سے مجھے یہ خیال ہوا کہ کہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم واصل بحق تو نہیں ہو گئے، چنانچہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آیا، تا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو قریب سے دیکھ کر صحیح کیفیت کا اندازہ کروں۔

فقال هانک: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمنؓ کے چہرہ سے پریشانی کی علامت کو محسوس کر کے فرمایا کہ کیا بات ہے؟ ایک روایت کے الفاظ ہیں ”قال من

ہذا“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ یہ کون ہے؟ حضرت عبدالرحمنؓ نے جب اپنا نام بتایا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا بات ہے؟ تو حضرت عبدالرحمنؓ نے اپنے خوف زدہ ہونے کی وجہ بتائی، تب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمنؓ کو جبریل امین کی آمد اور جبریل علیہ السلام کے ذریعہ سنائی گئی خوش خبری سے واقف کیا، مسند احمد کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں ”فسجدت شکراً لله“ یعنی میں سجدہ میں جو گیا وہ اس بشارت کو سن کر اللہ تعالیٰ کی شکرگزاری کی بناء پر کیا تھا۔ مرقاۃ: ۲/۳۴۸)

یا رب صل وسلم دائماً ابداً

علی حبیبک خیر الخلق کلہم

درود شریف کے بغیر دعا قبول نہیں ہوتی

﴿۸۷۷﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
إِنَّ الدُّعَاءَ مَوْفُوقَ بَيْنِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَصْعَدُ مِنْهُ شَيْءٌ حَتَّى
تُصَلِّيَ عَلَى نَبِيِّكَ۔ (رواہ الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۱۰/۱، باب فضل الصلاة على النبي

صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الوتر، حدیث نمبر: ۳۸۶۔

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ دعاء اس وقت تک آسمان و زمین کے درمیان معلق رہتی ہے اور اس میں سے کوئی چیز اوپر نہیں چڑھتی، جب تک تم اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہیں بھیجتے۔

تشریح: دعاء میں درود شریف کو ضرور شامل کیا جائے اگر درود شریف کو شامل کر لیا

جائے تو دعاء ضرور قبول ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ درود شریف کو ضرور قبول کرتے ہیں تو درود شریف کے ساتھ دعاء بھی قبول کر لیں گے، دعا کے پہلے اور دعاء کے اختتام پر دونوں مواقع پر درود شریف پڑھنا چاہئے۔

ان الدعاء موقوف: صاحب مرقات لکھتے ہیں ممکن ہے کہ یہ حدیث موقوف ہو، یعنی حضرت عمر بن خطاب کا اپنا قول ہو، اور یہ بھی ممکن ہے کہ انہوں نے یہ بات حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر کہی ہو، ایسی صورت میں یہ حدیث مرفوع ہوگی، محققین کہتے ہیں کہ اس قسم کی روایات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین اپنی طرف سے نقل نہیں فرماتے، بلکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے سن کر ہی بیان فرماتے ہیں، حصن حصین میں ابوسلیمان الدارمی نے لکھا ہے کہ بندہ جب اللہ تعالیٰ سے کسی حاجت کا سوال کرے، تو شروع میں درود شریف پڑھے، اس کے بعد جو چاہے دعاء مانگے، پھر آخر میں درود شریف پڑھے، اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے جب درود شریف کو قبول فرمائیں گے تو دعاء بھی قبول فرمائیں گے۔ (مرقات: ۳۴۸ ج ۲)

یا رب صل وسلم دائماً ابداً علی حبیبک خیر الخلق کلہم



فوائد متفرقة

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا محدث سہارنپوری ومہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ کی تالیف فضائل درود شریف سے فوائد متفرقہ کو ملخصاً لیا گیا ہے۔
کوئی تفصیل دیکھنا چاہے تو اصل فضائل درود شریف کی طرف رجوع کرے کہ اس موضوع پر بے نظیر کتاب ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک پر سیدنا، کا اضافہ

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام نامی کے ساتھ شروع میں ”سیدنا“ کا لفظ بڑھادینا مستحب ہے، درمختار میں لکھا ہے کہ سیدنا کا بڑھادینا مستحب ہے، اس لئے کہ ایسی چیز کی زیادتی جو واقعہ میں ہو وہ عین ادب ہے جیسا کہ ربی شافعی وغیرہ نے کہا ہے یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا سید ہونا ایک امر واقعی ہے لہذا اس کے بڑھانے میں کوئی اشکال کی بات نہیں، بلکہ ادب یہی ہے، لیکن بعض لوگ اس سے منع کرتے ہیں، غالباً ان کو ابو داؤد شریف کی ایک حدیث سے اشتباہ ہو رہا ہے، ابو داؤد شریف میں ایک صحابی ابو مطرفؓ سے نقل کیا گیا ہے کہ میں ایک وفد کے ساتھ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، ہم نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا ”انت سیدنا“ آپ ہمارے سردار ہیں، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”السید اللہ“ یعنی حقیقی سید تو اللہ ہی ہے اور یہ ارشاد عالی بالکل صحیح ہے، یقیناً حقیقی سیادت اور کمال سیادت اللہ ہی کے لئے ہے، لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر سیدنا کا بڑھانا جائز ہے، بالخصوص جب کہ خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک ارشاد جیسا کہ مشکوٰۃ میں بروایت شیخین (بخاری

و مسلم) حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کیا گیا ہے کہ ”انا سید الناس يوم القيامة۔ (الحديث) کہ میں لوگوں کا سردار ہوں گا قیامت کے دن اور دوسری حدیث میں مسلم کی روایت سے نقل کیا ہے ”انا سید ولد آدم يوم القيامة“ کہ میں قیامت کے دن اولاد آدم علیہ السلام کا سردار ہوں گا، نیز بروایت ترمذی حضرت ابوسعید خدریؓ کی حدیث سے بھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے ”انا سید ولد آدم يوم القيامة ولا فخر“ کہ میں قیامت کے دن اولاد آدم علیہ السلام کا سردار ہوں گا اور کوئی فخر کی بات نہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک پر ”مولانا“ کا اضافہ

اسی طرح سے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاک نام پر مولانا کا لفظ بھی تقاضائے ادب ہے حالانکہ بعض لوگ اس کو بھی پسند نہیں کرتے لیکن اس میں کوئی مضائقہ نہیں مشکوٰۃ شریف میں بروایت شیخین حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد حضرت زید بن حارثہؓ کے متعلق ”انت اخونا ومولانا“ وارد ہے، نیز بروایت مسند احمد و ترمذی حضرت زید بن ارقمؓ سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے ”من كنت مولاه فعلى مولاه“ یعنی جس کا میں مولے ہوں علیؓ اس کے مولانا ہیں، یہ حدیث مشہور ہے متعدد صحابہ کرامؓ سے نقل کی گئی ہے، ملا علی قاریؒ اس حدیث کی شرح میں نہایت سے لکھتے ہیں کہ مولے کا اطلاق بہت سے معنی پر آتا ہے، جیسے رب اور مالک اور سید اور منعم یعنی احسان کرنے والا اور معتق یعنی غلام آزاد کرنے والا اور ناصر (مددگار) اور محب اور تابع اور پرہیزی اور چچا زاد بھائی اور حلیف وغیرہ وغیرہ بہت سے معنی گنوائے ہیں اس لئے ہر ایک کے مناسب معنی مراد ہوں گے، جہاں ”اللہ مولانا ولا مولالکم“ وارد ہوا ہے وہاں رب کے معنی میں ہے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک پر آیا ہے جیسا ”من كنت مولاه فعلى مولاه“

وہاں ناصر اور مددگار کے معنی ہے میں لہذا حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے اسکے استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں اور ممانعت کرنے والوں کے پاس کوئی دلیل نہیں اور جو دلیل پیش کرتے اسکا جواب ہو گیا۔ فقط

تحریروں میں نام مبارک صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف لکھنا

آداب میں سے یہ ہے کہ اگر کسی تحریر میں حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک نام گزرے تو وہاں بھی درود شریف لکھنا چاہئے، محدثین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے یہاں اس مسئلہ میں انتہائی تشدد ہے کہ حدیث پاک لکھتے ہوئے کوئی ایسا لفظ نہ لکھا جائے جو استاذ سے نہ سنا ہو حتیٰ کہ اگر کوئی لفظ استاذ سے غلط سنا ہو تو اس کی بھی یہ حضرات نقل میں بعینہ اسی طرح لکھنا ضروری سمجھتے ہیں جس طرح استاذ سے سنا ہے، اس کو صحیح کر کے لکھنے کی اجازت نہیں دیتے، اسی طرح اگر توضیح کے طور پر کسی لفظ کے اضافہ کی ضرورت سمجھتے ہیں تو اس کو استاذ کے کلام سے ممتاز کر کے لکھنا ضروری سمجھتے ہیں تا کہ یہ شبہ نہ ہو کہ یہ لفظ بھی استاذ نے کہا تھا، ان سب کے باوجود جملہ حضرات محدثین اس کی تصریح فرماتے ہیں کہ جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نامی آئے تو درود شریف لکھنا چاہئے اگرچہ استاذ کی کتاب میں نہ ہو، جیسا کہ امام نوویؒ نے شرح مسلم شریف کے مقدمہ میں اس کی تصریح کی ہے اسی طرح امام نوویؒ تقریب میں اور علامہ سیوطیؒ اس کی شرح میں لکھتے ہیں، ضروری ہے یہ بات کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر مبارک کے وقت زبان کو اور انگلیوں کو درود شریف کے ساتھ جمع کرے یعنی زبان سے درود شریف پڑھے اور انگلیوں سے لکھے بھی اور اس میں اصل کتاب کا اتباع نہ کرے اگرچہ بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ اصل کا اتباع کرے۔ انتہی

لفظ صلعم سے احتراز

علماء نے اس بات کو مستحب بتایا ہے کہ اگر تحریر میں بار بار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک نام آئے تو بار بار درود شریف لکھے اور پورا درود شریف لکھے اور کابلوں اور جاہلوں کی طرح سے صلعم وغیرہ الفاظ کے ساتھ اشارہ پر قناعت نہ کرے۔

چند احادیث مبارکہ

اس کے بعد علامہ سخاویؒ نے اس سلسلہ میں چند حدیثیں بھی نقل کی ہیں وہ لکھتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک ارشاد نقل کیا گیا ہے کہ جو شخص کسی کتاب میں میرا نام لکھے فرشتے اس وقت تک لکھنے والے پر درود بھیجتے رہتے ہیں جب تک میرا نام اس کتاب میں رہے، حضرت ابو بکر صدیقؓ سے بھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے کہ جو شخص مجھ سے کوئی علمی چیز لکھے اور اس کے ساتھ درود شریف بھی لکھے اس کا ثواب اس وقت تک ملتا رہے گا جب تک وہ کتاب پڑھی جائے، حضرت ابن عباسؓ سے بھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے کہ جو شخص مجھ پر کسی کتاب میں درود شریف لکھے اس وقت تک اس کو ثواب ملتا رہے گا، جب تک میرا نام اس کتاب میں رہے۔

علمائے حدیث کا مقام

علامہ سخاویؒ نے متعدد روایات سے یہ مضمون بھی نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن علماء حدیث حاضر ہونگے اور ان کے ہاتھوں میں دواتیں ہوں گی (جن سے وہ حدیث لکھتے تھے) اللہ جل شانہ حضرت جبرئیل علیہ السلام سے فرمائیں گے ان سے پوچھو یہ کون ہیں اور کیا پابتے

ہیں، وہ عرض کرینگے کہ ہم حدیث لکھنے پڑھنے والے ہیں، وہاں سے ارشاد ہوگا کہ جاؤ جنت میں داخل ہو جاؤ تم میرے حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کثرت سے درود شریف بھیجتے تھے، علامہ نووی تقریب میں اور علامہ سیوطی اس کی شرح میں لکھتے ہیں کہ یہ ضروری ہے کہ درود شریف کی کتابت کا بھی اہتمام کیا جائے، جب بھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک نام گزرے اور اس کے بار بار لکھنے سے اکتاؤ گے نہیں اس واسطے کہ اس میں بہت ہی زیادہ فوائد ہیں اور جس نے اس میں تسامع کیا بہت بڑی خیر سے محروم رہ گیا۔

چند خواب

حضرت سفیان بن عیینہ سے نقل کیا گیا ہے کہ میرا ایک دوست تھا وہ مر گیا تو میں نے اس کو خواب میں دیکھا میں نے اس سے پوچھا کہ کیا معاملہ گذرا اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے مغفرت فرمادی میں نے کہا کس عمل پر اس نے کہا کہ میں حدیث پاک لکھا کرتا تھا اور جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک نام آتا تھا تو میں اس پر صلی اللہ علیہ وسلم لکھا کرتا تھا اسی پر میری مغفرت ہو گئی، ابوالحسن میمونؒ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے استاذ ابو علی کو خواب میں دیکھا ان کی انگلیوں کے اوپر کوئی چیز سونے یا زعفران کے رنگ سے لکھی ہوئی تھی، میں نے ان سے پوچھا یہ کیا ہے؟ انھوں نے کہا کہ میں حدیث پاک کے اوپر صلی اللہ علیہ وسلم لکھا کرتا تھا، حسن بن محمد کہتے ہیں کہ میں نے امام احمد بن حنبل کو خواب میں دیکھا انھوں نے مجھ سے فرمایا کہ کاش تو یہ دیکھتا کہ ہمارا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر کتابوں میں درود لکھنا کیسا ہمارے سامنے روشن اور منور ہو رہا ہے۔ (بدیع)

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

کن کن موقعوں پر درود شریف پڑھنا چاہئے

علامہ سخاویؒ نے قول بدیع میں مستقل ایک باب ان درودوں کے بارے میں تحریر فرمایا ہے جو اوقات مخصوصہ میں پڑھے جاتے ہیں اور اس میں یہ مواقع گنوائے ہیں:

وضو اور تیمم سے فراغت پر اور غسل جنابت اور غسل حیض سے فراغت پر نیز نماز کے اندر اور نماز سے فراغ پر اور نماز قائم ہونے کے وقت اور اس کا مؤکد ہونا صبح کی نماز کے بعد اور مغرب کے بعد اور التحیات کے بعد اور قنوت میں اور تہجد کے لئے کھڑے ہونے کے وقت اور اس کے بعد اور مساجد پر گزرنے کے وقت اور مساجد کو دیکھ کر اور مساجد میں داخل ہونے کے وقت اور مساجد سے باہر آنے کے وقت اور اذان کے جواب کے بعد اور جمعہ کے دن میں اور جمعہ کی رات میں اور شنبہ کو اتوار کو پیر کو منگل کو اور خطبہ میں جمعہ کے اور دونوں عیدوں کے خطبے میں اور استسقاء کی نماز کے بعد اور کسوف کے اور خسوف کے خطبوں میں اور عیدین اور جنازہ کی تکبیرات کے درمیان میں اور میت کے قبر میں داخل کرنے کے وقت اور شعبان کے مہینے میں اور کعبہ شریف پر نظر پڑنے کے وقت اور حج میں صفا، مروہ پر چڑھنے کے وقت اور لبیک سے فراغت پر اور حجر اسود کے بوسہ کے وقت اور ملتزم سے چمٹنے کے وقت اور عرفہ کی شام کو اور منیٰ کی مسجد میں اور مدینہ منورہ پر نگاہ پڑنے کے وقت اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اطہر علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت کے وقت اور رخصت کے وقت اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار شریفہ اور گزرگاہوں اور قیامگاہوں جیسے بدر وغیرہ پر گزرنے کے وقت اور جانوروں کو ذبح کرنے کے وقت اور تجارت کے وقت اور وصیت کے لکھنے کے وقت نکاح کے خطبے میں، دن کے اول آخر میں سونے کے وقت اور سفر کے وقت اور سواری پر سوار ہونے کے وقت اور جس کو نیند کم آتی ہو اس کے لئے اور بازار جانے کے وقت دعوت میں جانے کے

وقت اور گھر میں داخل ہونے کے وقت اور رسالے شروع کرنے کے وقت اور بسم اللہ کے بعد اور غم کی وقت بیچنی کے وقت سختیوں کے وقت اور فقر کی حالت میں اور ڈوبنے کے موقع پر اور طاعون کے زمانہ اور دعا کے اول اور آخر اور درمیان میں کان بچنے کے وقت پاؤں سونے کے وقت چھینک آنے کے وقت اور کسی چیز کو رکھ کر بھول جانے کے وقت اور کسی چیز کے اچھا لگنے کے وقت اور مولیٰ کھانے کے وقت اور گدھے کے بولنے کے وقت اور گناہ سے توبہ کے وقت اور جب ضرورتیں آویں اور ہر حال میں اور اس شخص کے لئے جس کو کچھ تہمت لگائی گئی ہو اور وہ اس سے بری ہو اور دوستوں سے ملاقات کے وقت اور مجمع کے اجتماع کے وقت اور ان کے علیحدہ ہونے کے وقت اور قرآن پاک کے ختم کے وقت اور قرآن پاک کے حفظ کرنے کی دعا میں اور مجلس سے اٹھنے کے وقت اور ہر اس جگہ میں جہاں اللہ کے ذکر کے لئے اجتماع کیا جاتا ہو اور ہر کلام کے افتتاح میں اور جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر مبارک ہو علم کی اشاعت کے وقت حدیث پاک کی قراءت کے وقت فتوے اور وعظ کے وقت اور جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک لکھا جائے۔

علامہ سخاویؒ نے اوقات مخصوصہ کے باب میں یہ مواقع ذکر کئے ہیں اور پھر ان کی تائید میں روایات اور آثار ذکر کئے ہیں، اختصاراً صرف مواقع کے ذکر پر اکتفا کیا گیا، البتہ ایک بات قابل تنبیہ یہ ہے کہ سخاویؒ شافعی المذہب ہیں اور یہ سب مواقع شافعیہ کے یہاں مستحب ہیں حنفیہ کے نزدیک چند مواقع میں مستحب نہیں بلکہ مکروہ ہے۔

علامہ شامیؒ لکھتے ہیں کہ درود شریف نماز کے قعدہ اخیرہ میں مطلقاً اور سنتوں کے علاوہ بقیہ نوافل کے اولے میں بھی اور نماز جنازہ میں بھی سنت ہے اور جن اوقات میں بھی پڑھ سکتا ہو پڑھنا مستحب ہے، بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو اور علماء نے تصریح کی ہے اس کے استحباب کی جمعہ کے دن میں اور اس کی رات میں اور شنبہ کو، اتوار کو، جمعرات کو اور صبح، شام اور مسجد کے داخل

ہونے میں اور نکلنے میں اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اطہر علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت کے وقت اور صفا مروہ پر، جمعہ وغیرہ کے خطبہ میں، اذان کے جواب کے بعد اور تکبیر کے وقت اور دعا مانگنے کے شروع میں، بیچ میں اور اخیر میں اور دعا قنوت کے بعد اور لبیک سے فراغت کے بعد اور اجتماع اور افتراق کے وقت، وضو کے وقت، کان کے بچنے کے وقت اور کسی چیز کے بھول جانے کے وقت، وعظ کے وقت، علوم کی اشاعت کے وقت، حدیث کی قراءت کے ابتدا میں اور انتہا میں، استفتاء اور فتویٰ کی کتابت کے وقت اور ہر مصنف اور پڑھنے پڑھانے والے کے لئے اور خطیب کے لئے اور مٹلنی کرنے والے کے لئے، اپنا نکاح کرنے والے کے لئے، دوسرے کا نکاح کرنے کے لئے اور رسالوں میں اور اہم امور کے شروع کے وقت اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک نام لینے یا سننے یا لکھنے کے وقت۔

سات اوقات میں درود شریف مکروہ ہے

سات اوقات میں درود شریف پڑھنا مکروہ ہے صحبت کے وقت، پیشاب پاخانہ کیوقت، بیچنے کی چیز کی تشمیر کے لئے، ٹھوکر کھانے کے وقت، تعجب کے وقت، جانور کے ذبح کرنے کے وقت، چھینک کے وقت، اسی طرح قرآن پاک کی قراءت کے درمیان میں اگر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک نام آئے تو درمیان میں درود شریف نہ پڑھے۔

یا رب صل وسلم دائماً ابداً

علی حبیبک خیر الخلق کلہم



بسم الله الرحمن الرحيم

باب الدعاء في التشهد

رقم الحديث: ٨٤٨ تا ٨٩٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿باب الدعاء فی التشہد﴾

تشہد میں دعاء پڑھنے کا بیان

آخری تشہد میں درود کے بعد سلام سے پہلے دعاء پڑھنا سنت ہے، بہتر یہ ہے کہ وہ دعائیں مانگی جائیں، جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں، کیوں کہ یہ دعائیں دنیا و آخرت کے مقاصد کو جامع ہونے کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ کی رحمت کو متوجہ کرنے والی ہیں، تشہد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو دعائیں منقول ہیں، یا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرات صحابہ کو سکھائی ہیں، ان کے علاوہ دعا کرنا یعنی ماثورہ کے علاوہ دعاء پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ حنفیہ کے یہاں ماثورہ دعاء پڑھنا افضل ہے، لیکن دیگر دعاؤں کی بھی گنجائش ہے، البتہ ایسی دعائیں درست نہیں ہیں، جو کلام الناس سے مشابہت رکھتی ہوں، حنفیہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس کی وضاحت باب کے تحت موجود حدیث میں ہوگی ”ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس“ امام شافعی کے یہاں ہر قسم کی دعاء مانگنے کی گنجائش ہے، وہ عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں ”ثم ليتخير من الدعاء اعجبه“ (یعنی جو دعاء پسند ہو مانگو) حنفیہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت سی دعائیں منقول ہیں، ان میں اختیار ہے کہ جو چاہو مانگو، اس توجیہ سے تمام احادیث میں تطبیق بھی ہو جائے گی، آگے جو احادیث آرہی ہیں، ان میں بہت سی ان دعاؤں کا ذکر ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قعدہ اخیرہ میں مانگی ہیں، یا جن کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو تعلیم دی ہے، تفصیل احادیث کے ضمن میں دیکھی جائے۔

﴿الفصل الاول﴾

تشہد کی مسنون دعاء

﴿۸۷۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَفِتْنَةِ الْمَمَاتِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثِمِ وَالْمَغْرَمِ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ مَا أَكْثَرَ مَا تَسْتَعِيذُ مِنَ الْمَغْرَمِ فَقَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا غَرِمَ حَدَّثَ فَكَذَبَ وَوَعَدَ فَأَخْلَفَ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۱۵، باب الدعاء قبل السلام، کتاب

الاذان، حدیث نمبر: ۸۲۴۔ مسلم شریف: ۱/۲۱۷، باب استحباب التعوذ

من عذاب القبر، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر: ۵۸۹۔

حل لغات: المسیح: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا لقب ہے۔ دجال کو مسیح دجال

کہتے ہیں۔ مَسْحَاء و مَسْحَى، مسح (ف) مسوحاً فی الارض زمین پر کہیں

جانا۔ الشی مسحا کسی آلودہ، یا بھیگی چیز کو پونچھنا، الدجال انتہائی جھوٹا مسیح کذاب کا لقب ہے، جس کا آخر زمانہ میں ظہور ہوگا، دجل (ن) دجلا جھوٹ بولنا فریب دینا، المائم: گناہ، اثم (س) اثم و مائثم، جرم کرنا، المغموم (ج) مغموم، قرض، غرم (س) غرم غرم غیر لازم چیز کا ذمہ دار ہونا۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں (یعنی تشہد میں) یہ دعاء مانگتے تھے ”اللہم انی اعوذ بک من عذاب القبر الخ“ اے اللہ میں آپ کی پناہ پاہتا ہوں قبر کے عذاب سے اور میں آپ کی پناہ پاہتا ہوں، مسیح دجال کے فتنہ سے، اور میں آپ کی پناہ پاہتا ہوں زندگی کے فتنوں سے موت کی فتنوں سے، اے اللہ میں آپ کی پناہ پاہتا ہوں، گناہ سے اور قرض سے، ایک صاحب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ تعجب کی بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرض سے بہت پناہ مانگتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انسان جب قرض دار ہوتا ہے تو باتیں بناتا ہے، اور جھوٹ بولتا ہے، وعدہ کرتا ہے، وعدہ خلافی کرتا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں جو دعاء مذکور ہے وہ دعاء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قعدہ اخیرہ میں التحیات اور درود شریف کے بعد فرماتے تھے اس دعاء میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چند چیزوں سے پناہ مانگی ہے۔

(۱).....قبر کے عذاب سے پناہ پاہی ہے۔

(۲).....قرب قیامت کے وقت ظاہر ہونے والے کذاب سے پناہ مانگی ہے یہ کذاب

نبوت کا دعویٰ کرے گا، پھر اپنے خدا ہونے کا دعویٰ کرے گا، شیطان کی پوری اعانت اس کو حاصل ہوگی۔

(۳)..... زندگی کے فتنوں سے یعنی ان آزمائشوں سے پناہ مانگی ہے، جن میں صبر و رضا کا دامن انسان کے ہاتھ سے چھوٹ جاتا ہے۔

(۴)..... موت کے فتنوں یعنی حالت نزاع میں شیطان کے وساوس ڈالنے وغیرہ کے فتنوں سے پناہ مانگی ہے۔

(۵)..... ہر قسم کے گناہ اور ایسے قرض سے جس کی بناء پر جھوٹ اور وعدہ خلافی کا ارتکاب ہوتا ہے پناہ مانگی ہے۔

یدعو فی الصلاة: نماز میں دعاء مانگتے تھے، مراد یہ ہے کہ نماز کے اخیر میں تشہد سے پہلے دعاء مانگتے تھے جیسا کہ اگلی حدیث میں اس کی وضاحت بھی موجود ہے ”اذا فرغ احدکم من التشہد الآخر فلیتعوذ باللہ من اربع الخ“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص آخری تشہد سے فارغ ہو جائے تو اسے چاہئے کہ چاروں چیزوں سے اللہ کی پناہ مانگے۔

عذاب قبر

اعوذ بک من عذاب القبر: اے اللہ میں قبر کے عذاب سے آپ کی پناہ چاہتا ہوں، اس حدیث سے خوب اچھی طرح یہ بات ثابت ہوئی کہ عذاب قبر ثابت ہے۔ معتزلہ کا مذہب اور ان کی تردید: معتزلہ کہتے ہیں کہ عذاب قبر کوئی چیز نہیں ہے، قبر میں کسی کو عذاب و ثواب نہیں ہوگا، حالانکہ کہ قرآن مجید کی تقریباً دس آیات میں اشارۃً اور حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ستر احادیث متواترہ میں صراحت کے ساتھ عذاب قبر کا ثبوت ملتا ہے، کسی مسلمان کے لئے اس میں شک و شبہ کی ذرہ برابر گنجائش نہیں ہے، معتزلہ کی طرف سے بعض عامیانہ باتیں پیش کی جاتی ہیں کہ دنیا

میں عذاب و ثواب نظر نہیں آتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کا نظر نہ آنا اس بات کی ہرگز دلیل نہیں ہے کہ وہ چیز موجود نہیں ہے، ہوا، جنات، فرشتے، نظر نہیں آتے، لیکن ان کا وجود ہے، اصل بات یہ ہے کہ عذاب و ثواب کا تعلق دوسرے عالم سے ہے، اس کو عالم دنیا پر قیاس کرنا غلط ہے۔

”سورہ والنازعات“ میں موت کے وقت فرشتوں کا آنا اور انسان کی روح قبض کر کے آسمان کی طرف لیجانا، پھر اس کے اچھے یا برے ٹھکانے پر جلدی سے پہنچا دینا اور وہاں ثواب یا عذاب، تکلیف یا راحت کے انتظامات کر دینا مذکور ہے۔ (معارف القرآن)

فتنہ دجال

واعوذ بک من فتنۃ المسیح الدجال: میں تیری پناہ چاہتا ہوں مسیح دجال کے فتنہ سے، مطلب یہ ہے کہ فتنہ کے ابتلاؤں و آزمائش میں پڑنے سے پناہ مانگتا ہوں۔

مسیح دجال

دجال کے معنی ہیں، کذاب اور مکار کے، اس اعتبار سے تو ہر گمراہ کرنے والے کو دجال کہا جاسکتا ہے، لیکن اخیر زمانہ میں جو دجال ظاہر ہوگا، اور جس کے فتنہ سے دعاء میں پناہ مانگی گئی ہے، وہ مسیح دجال ہے، مسیح اس کو کہا گیا ہے اس کی وجہ صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ مسیح فعیل کے وزن پر مسوح کے معنی میں ہے، اس کی ایک آنکھ مسوح ملی ہوئی، بالکل سپاٹ ہوگی یعنی وہ کانا ہوگا، یا پھر وہ ہر خیر سے دور ہوگا، اس وجہ سے اس کو مسیح کہا جاتا ہے، اور ایک قول یہ بھی ہے کہ مسیح فعیل کے وزن پر مساحت سے فاعل کے معنی میں ہے، وہ کچھ ہی مدت میں سوائے مکہ اور مدینہ کے تمام دنیا میں پھر لیگا، اس وجہ سے اس کو مسیح کہا جاتا ہے، حضرت عیسیٰ

علیہ السلام کا جو مسیح لقب ہے وہ بہت مبارک ہے، ان کا لقب اس وجہ سے ہے کہ وہ مریض کو چھوتے تھے اور اللہ کے حکم سے مریض کا مرض دور ہو جاتا تھا، یا پھر اس وجہ سے مسیح لقب ہے کہ وہ زمین پر بہت چل پھر کر دعوت و تبلیغ کا کام کرتے تھے۔ (تخصیص مرقات: ۲/۳۴۹)

حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی متعدد احادیث میں قیامت کے قریب دجال کے ظہور کی اطلاع دی گئی ہے، اور بتایا گیا ہے کہ دجال کا فتنہ قیامت سے پہلے واقع ہونے والے فتنوں میں عظیم تر فتنہ ہوگا، وہ خدائی کا دعویٰ کرے گا اور نقلی جنت و جہنم بنا کر لوگوں کو دکھائے گا جب کہ فی الواقع جس کو وہ جنت کہے گا وہ جہنم ہوگی، اور جس کو جہنم کہے گا وہ جنت ہوگی، دجال کی یہ جنت اور جہنم اس کی جادوگری اور نظر فریبی کا نتیجہ ہوگی، دجال ایک آنکھ سے کانا ہوگا اور صحیح روایات میں میکہ اس کی آنکھ میں انگوڑی کے دانے جیسا پھولا ہوگا، اس کی پیشانی پر دونوں آنکھوں کے درمیان، ک، ف، ر، لکھا ہوا ہوگا، جو سب کو نظر آئے گا، ان سب علامات کے باوجود خدا نا آشنا اور بعض ضعیف الایمان اس کے استدراجی کرشموں سے متاثر ہو کر اس کی خدائی کے دعویٰ کو مان لیں گے لیکن جن کو دولت ایمان نصیب ہوگی ان کے لئے دجال کا ظہور اور اس کے خارق عادت کرشمے ایمان و یقین میں مزید ترقی اور اضافہ کا سبب بنیں گے اور وہ اس کو دیکھ کر کہیں گے کہ یہی وہ دجال ہے جس کی خبر ہمارے پیغمبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے دی تھی اس طرح دجال کا ظہور ان کے مال ایمان اور ترقی درجات کا ذریعہ بنے گا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام دجال کو قتل کریں گے۔ (شرح صحیح مسلم للنووی: ۶/۵، طریق السالکین شرح ریاض الصالحین)

حضرت شاہ صاحبؒ کی رائے

حضرت مولانا تقی عثمانی زید مجدہم، نے حضرت علامہ انور شاہ کشمیریؒ کی رائے عالی انعام الباری میں نقل کی ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ میں مدتوں پریشان رہا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم دجال سے کیوں پناہ مانگتے تھے، اس لئے کہ آپ کو تو یہ بات پتہ تھی کہ دجال آخری زمانے میں آئے گا اور عیسیٰ علیہ السلام اس کو قتل کریں گے، تو آپ کی حیات میں تو اس کے نکلنے کا کوئی امکان تھا ہی نہیں، تو پھر آپ اس سے کیوں پناہ مانگتے تھے۔

پھر بعد میں شاہ صاحبؒ نے ایک عجیب بات فرمائی ہے جو پوری طرح سمجھ میں نہیں آئی اور ہم جیسوں کو سمجھ میں آنا ضروری بھی نہیں، انہوں نے یہ فرمایا کہ بعد میں مجھے یہ بات پتہ لگی کہ دجال کا جو فتنہ ہے وہ صرف احیا پر ہی اثر انداز نہیں ہوگا بلکہ اموات پر بھی اثر انداز ہوگا، جو لوگ مر چکے ہوں گے اور قبروں میں ہوں گے ان پر بھی اس خبیث کا فتنہ اثر انداز ہوگا کس طرح ہوگا۔ واللہ اعلم

تو حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ بہت بڑی بات لکھ دی ہے کہ مرنیوالے پر بھی اثر انداز ہوگا، اور وہ کہتے ہیں اسی وجہ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ساتھ ملا کر ذکر کیا ”اللھم انی أعوذ بک من عذاب القبر وأعوذ بک من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بک من فتنة المحیة والممات“ تو اس واسطے آپ نے اس سے پناہ مانگی ہے۔ واللہ اعلم (انعام الباری: ۵۳۱/۳)

باقی اصل وجہ جو سمجھ میں آنے والی ہے وہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امت کی تعلیم کی خاطر فتنہ دجال سے پناہ پاتے تھے، اور ایک حدیث پاک میں فتنہ قبر کو فتنہ دجال کے قریب قریب فرمایا ہے اس لئے فتنہ قبر کے ساتھ ساتھ فتنہ دجال کا ذکر فرمایا۔ فقط واللہ اعلم حدیث شریف میں ہے کہ پختہ ایمان والے اس کے فتنہ سے محفوظ رہے گے اللہ تعالیٰ ان کی حفاظت فرمائیں گے کمزور ایمان والے اور منافق قسم کے لوگ ہی اس کی فتنہ کا شکار ہوں گے۔ فقط

نیز ایمان پر خاتمہ کے بعد انسان ہر قسم کے فتنوں سے محفوظ و مامون ہو جاتا ہے اور اب وہ مکلف بھی نہیں رہتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

اعوذ بک من فتنة المحييا: علامہ طیبی کہتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ زندگی میں ہونے والی آزمائشوں سے پناہ پا رہتا ہوں جن میں صبر و رضاء کا دامن ہاتھ سے چھوٹ جائے، آفتوں اور مصیبتوں میں گرفتار ہونے اور گناہوں پر اصرار کے فتنہ سے پناہ مانگتا ہوں۔ (مرقات: ۲/۳۴۹)

المحبات: موت کے فتنوں سے پناہ مانگتا ہوں، یعنی نزع کے وقت کی آزمائش، اور شیطان کے ابتلاء سے، منکر نکیر کی ہیبت ناک اور وحشت ناک صورت اور ان کے سوالوں کے جوابات میں جو تکلیف اور جو خوف ممکن ہے، اس سے پناہ مانگتا ہوں۔
المآثم: ہر قسم کے گناہوں سے پناہ مانگتا ہوں اور ان چیزوں سے بھی جو گناہ کا ذریعہ بنتی ہیں۔

قرض کا حکم

المعمر: یہاں اس قرض سے پناہ مانگی گئی ہے، جو اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا سبب ہے، مثلاً بلا ضروریات قرض لے یا قرض لیتے وقت ادا کرنیکی نیت نہ ہو یا قرض لینے کے بعد جھوٹ بولنے یا وعدہ خلافی کرنے کی لعنت میں گرفتار ہو، یا قرض کا یہ مال خلاف شرع طریقے پر خرچ ہو، اگر کوئی شخص ضرورت اور مجبوری کی وجہ سے قرض لیتا ہے اور ادا کرنیکی پوری نیت ہو وہ اس میں داخل نہیں۔

ایضاً

﴿۸۷۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَرَّغَ أَحَدُكُمْ مِنَ التَّشَهُّدِ
الْآخِرِ فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ مِنْ عَذَابٍ جَهَنَّمَ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ
فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ شَرِّ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۲۱۷، باب استحباب التعوذ من عذاب

القبر، کتاب المساجد ومواضع الصلوة، حدیث نمبر: ۵۸۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص آخری تشہد سے فارغ ہو جائے تو اس کو پناہ مانگے کہ پناہ مانگے۔ (۱) جہنم کے عذاب سے۔ (۲) قبر کے عذاب سے۔ (۳) زندگی اور موت کے فتنوں سے۔ (۴) مسیح دجال کی برائی سے۔

تشریح: جب آدمی قعدہ اخیرہ میں تشہد اور درود پڑھ چکے تو مذکورہ بالا دعاء مانگے، دعاء میں پناہ بہت اہم چیزوں سے پناہ مانگی گئی ہے، جن میں سے تین، عذاب قبر، زندگی اور موت کے فتنوں اور مسیح دجال کے فتنہ کا ذکر گزشتہ حدیث میں بھی تھا، اس حدیث میں مزید جہنم کے عذاب سے بھی اللہ کی پناہ طلب کرنے کا ذکر ہے۔

دعا کا محل قعدہ اخیرہ ہے

ان افرغ احدکم من التشہد: نماز کا اخیر مراد ہے، اگرچہ تشہد پہلا ہی کیوں نہ ہو، دو رکعت والی نماز میں پہلا تشہد ہی آخری تشہد بھی ہے، علامہ طیبی کہتے ہیں کہ حدیث باب سے اخیر تشہد میں تعوذ کے استحباب کی صراحت ثابت ہوتی ہے اور اس بات کا اشارہ بھی ملتا ہے کہ پہلے تشہد میں تعوذ یعنی وہ دعائیں جن میں پناہ مانگی گئی ہے کا پڑھنا مستحب

نہیں ہے اس لئے کہ پہلا تشہد یعنی قعدہ اولیٰ تخفیف پر مبنی ہے، اور یہ بات بھی ہے کہ دعاء کا محل تکمیل کا وقت ہوتا ہے اس لئے کہ امیدوں کا طالب کرنا اور آرزوؤں کا اظہار کرنا کام مکمل کرنے کے بعد ہی مناسب ہوتا ہے۔

فلیتبعون : امر استجاب کے لئے ہے جمہور کے نزدیک، بعض لوگوں نے کہا کہ وجوب کے لئے ہے۔

من عذاب جہنم : جہنم کے عذاب کا تذکرہ سب سے پہلے کیا، اس لئے کہ وہ سب سے زیادہ شدید اور سب سے خطرناک ہے،

حضور ﷺ کا دعاء سکھانا

﴿۸۸۰﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ هَذَا الدُّعَاءَ كَمَا يُعَلِّمُهُمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ قُولُوا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ - (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۸/۲۱۸، باب استجاب التعوذ من عذاب القبر، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر: ۵۹۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ بلاشبہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو یہ دعاء ایسے سکھاتے تھے، جیسے کہ قرآن مجید کی کوئی سورت سکھاتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ یوں پڑھو ”اللهم انی اعوذ بک الخ“ اے اللہ میں جہنم کے عذاب سے تیری پناہ مانگتا ہوں، عذاب

قبر سے تیری پناہ مانگتا ہوں، مسیح دجال کے فتنہ سے تیری پناہ مانگتا ہوں، اور زندگی و موت کے فتنوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو قرآن جیسے یاد کراتے تھے، ویسے ہی مذکورہ دعاء بھی یاد کراتے تھے، اور تشہد کے بعد دوران تعلیم امت کے لئے بلند آواز سے بھی یہ دعاء کبھی کبھی پڑھتے تھے، تاکہ لوگوں کو یاد ہو جائے۔

قولہ ۱: علامہ نوویؒ کہتے ہیں کہ امام طاووس اس بات کی طرف گئے ہیں کہ یہ امر وجوب کے لئے ہے، یعنی قعدہ اخیرہ میں التحیات اور دو رد پر ہنسنے کے بعد مذکورہ دعاء کا پڑھنا واجب ہے، چنانچہ ایک مرتبہ امام طاووس کے صاحبزادہ نے یہ دعاء نہیں پڑھی، تو انہوں نے اس کو نماز دہرانے کا حکم کیا، لیکن جمہور کے نزدیک مذکورہ دعاء کا پڑھنا مستحب ہے۔

دعائے صدیق

﴿۸۸۱﴾ وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي دُعَاءً أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي قَالَ قُلْ اَللّٰهُمَّ
اِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ اِلَّا اَنْتَ فَاعْفِرْ لِي
مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيْمُ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۱۵، باب الدعاء قبل السلام، کتاب الاذان، حدیث نمبر: ۸۳۴۔ مسلم شریف: ۱/۳۴۷، باب استحباب خفض الصوت بالذكر، کتاب الذکر، والدعاء والتوبة والاستغفار، حدیث نمبر: ۲۰۷۵۔

ترجمہ: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے

حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اے اللہ کے رسول! مجھے کوئی ایسی دعاء سکھا دیجئے، جس کو میں اپنی نماز میں پڑھ لیا کروں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا یہ دعاء پڑھا کرو ”اللہم انی ظلمت نفسی الخ“ اے اللہ میں نے اپنی ذات پر بہت ظلم کیا اور گناہوں کو بخشنے والا تیرے سوا کوئی نہیں ہے، تو اپنی بخشش سے مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم کر، بیشک تو بڑا بخشنے والا مہربان ہے۔

تشریح: حضرت ابو بکر صدیقؓ کی طلب پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں تشہد اور درود کے بعد پڑھی جانے والی ایک دعاء کی تعلیم فرمائی ہے۔ اس دعاء میں اپنے گناہوں پر ندامت و شرمندگی کے ساتھ اپنے قصوروں کا اعتراف ہے، اور رب العالمین سے خطاؤں کی معافی کو طلب کیا گیا ہے۔

علمی دعاء: حضرت ابو بکر صدیقؓ کے کلام میں تو مطلقاً نماز میں پڑھنے والی دعاء سکھانے کا ذکر ہے، لیکن علماء نے اس کو تشہد کے بعد کی دعاء ہی پر محمول کیا ہے، چنانچہ امام بخاریؒ نے اس حدیث ”باب الدعاء قبل السلام“ کے تحت ذکر کیا ہے۔

انسی ظلمت: میرا نفس ان امور کا ارتکاب کرتا ہے جو امور سزا کو واجب کرنے والے اور مرتبہ کو گھٹانے والے ہیں، حافظ اس موقع پر لکھتے ہیں، انسان تقصیر سے مبرا نہیں ہے، اگرچہ صدیق ہی کیوں نہ ہو۔

ولا یغفر الذنوب الا انت: اس میں وحدانیت کا اقرار اور مغفرت کا طلب ہے، یہ اللہ کے اس فرمان کے مطابق ہے۔

”والذین اذا فعلوا فاحشۃ او ظلموا الخ“ آیت میں گناہ کے بعد مغفرت طلب کرنے والوں کی مدح ہے، اور ضمناً نفس استغفار کی بھی تعریف ہے، صرف اللہ ہی سے مغفرت طلب کی جاسکتی ہے، کیونکہ اللہ کے علاوہ سے گناہوں کا معاف کیا جانا ناممکن ہے۔

مغفرة: نکرہ لائے ہیں، تنوین تعظیم کے لئے ہے، یعنی عظیم مغفرت مطلوب ہے۔
وارحمنی: اور مجھ پر رحم فرما۔

دعا کی جامعیت

یہ دعا جوامع الکلام میں سے ہے اس وجہ سے کہ اس میں اپنی کوتاہی کی کثرت کا اعتراف بھی ہے، اور بے انتہاء بخشش کی طالب بھی ہے، مغفرت کا مطلب گناہوں کو ڈھانکنا اور مٹانا ہے جب کہ رحمت کا مطلب نیکوں کو پہنچانا ہے، تو مغفرت طالب کرنے کا مقصد جہنم سے دوری کو طالب کرنا ہے اور رحمت طالب کرنے کا مقصد نیکوں کے ساتھ جنت میں دخول کی طالب ہے۔

انت الغفور الرحیم: خاتمہ کلام پر اللہ تعالیٰ کی دو صفات مقابلہ کے طور پر ذکر کی گئی ہیں، اغفر لی: دعاء کی، تو اس کے مقابل میں ”الغفور“ ذکر کیا۔ ارحمنی: دعا کی تو اس کے مقابل میں ”الرحیم“ ذکر کیا، یعنی جس ذات سے مغفرت اور رحمت طالب کی جارہی ہے وہ ذات ثوب مغفرت کرنے والی اور رحم کرنیوالی ہے، یہ دعاء بہت جامع ہے، اسی وجہ سے اس کو اختیار کیا گیا ہے۔ (مرقات: ۳۵۱/، فتح الباری: ۳/۳۰۸)

دعاء کا حکم

نماز میں قعدہ اخیرہ کے اندر تشہد و درود سے فراغت کے بعد دعاء کرنا فرض و واجب نہیں ہے، البتہ مسنون و مستحب ہے، یہی جمہور کا مذہب ہے، جو دعائیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں وہ سب کی سب احناف کے نزدیک پڑھی جاسکتی ہیں، نماز کے اندر ایسی دنیوی باتوں کی دعاء جو انسان بھی پوری کر سکتا ہے احناف کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

(مسلم شریف: ۲۰۳ / ۱، باب تحریم الکلام فی الصلاة) کے تحت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے، ”ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسييح والتكبير وقراءة القرآن الخ“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہماری اس نماز میں انسانوں کے کلام کی گنجائش نہیں ہے، اس میں تو صرف تسبیح، تکبیر اور قرآن مجید کی تلاوت ہوتی ہے، شافعیہ و حنابلہ ہر طرح کی دعاء کو جائز کہتے ہیں۔
(ماخوذ از نصیر الباری: ۴/۳۶)

دوسلام

﴿۸۸۲﴾ وَعَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى أَرَى بَيَاضَ خَدِّهِ۔ (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت عامر بن سعد رحمۃ اللہ علیہ اپنے والد مکرم حضرت سعد بن وقاصؓ روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتا تھا کہ وہ اپنے دائیں اور بائیں جانب سلام پھیرتے تھے، یہاں تک کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے کی سفیدی دیکھ لیتا تھا۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دائیں جانب سلام پھیرتے وقت اپنا چہرہ اتنا زیادہ پھراتے تھے کہ پیچھے نماز ادا کرنے والے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک کو دیکھ لیتے تھے۔

عن یحییٰ بنہ: یعنی پہلے سلام میں دائیں طرف اور دوسرے سلام میں بائیں طرف چہرہ پھراتے تھے۔

بیاض خدہ: حافظ نے ”خدیہ“ تثنیہ کا صیغہ ذکر کیا ہے، لیکن دونوں میں کوئی مخالفت نہیں ہے، اس وجہ سے کہ دونوں صورتوں میں مطلب یہی ہے کہ دائیں طرف سلام پھیرنے میں داہنا رخسار نظر آتا تھا اور بائیں طرف سلام پھیرتے وقت بائیں رخسار نظر آتا تھا۔

سلام کے سلسلہ میں اختلاف مذاہب

امام مالکؒ واوزاعیؒ: کے نزدیک سامنے کی طرف ایک سلام پھرنا واجب ہے یہ امام اور منفرد کے لئے ہے اور مقتدی کے لئے تین سلام واجب ہیں ایک سامنے کی طرف دوسرا دائیں جانب تیسرا بائیں جانب۔

امام ابو حنیفہؒ: وغیرہ کے نزدیک سب کے لئے دو سلام ہیں دائیں طرف ایک اور بائیں طرف ایک۔

دلیل امام مالکؒ واوزاعیؒ: حضرت عائشہؓ کی حدیث ”قالت انه عليه الصلوة والسلام ليسلم تلقاء وجهه تسليمه واحدة“ (رواہ الترمذی) جمہور کی اس باب کی تمام حدیثیں ہیں جن میں دو سلام کا ذکر ہے حتیٰ کہ علامہ عینی نے دو سلام والی حدیث کو بیس صحابہ کرامؓ سے نقل کیا ہے لہذا دو سلام ہی ہونا چاہئے۔

جوابات: امام مالکؒ واوزاعیؒ نے جو حضرت عائشہؓ کی حدیث سے استدلال کیا اس کے مختلف جوابات ہیں:

- (۱)..... وہ حدیث ضعیف ہے کما قال الترمذی۔
- (۲)..... احادیث کثیرہ کے مقابلہ میں وہ شاذ ہے اگر صحیح بھی مان لیا جاوے۔
- (۳)..... اکثر عادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دو سلام کی تھی مگر کبھی بیان جواز کے لئے ایک سلام پر بھی اکتفا فرماتے تھے۔

- (۴)..... حضرت شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ یہ ایک سلام فراغ عن الصلاۃ کا سلام نہیں بلکہ سجدہ سہو کا سلام تھا لہذا اس سے استدلال صحیح نہیں۔
- (۵)..... دوسرا سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلے سلام کے مقابلہ میں آہستہ فرماتے تھے، جس کو کچھلی صف والے بعض دفعہ نہیں سنتے تھے اور حضرت عائشہؓ غورتوں کی صف میں پیچھے ہوتی تھیں اس لئے انہوں نے نہیں سنا اسی کو انہوں نے بیان فرمایا۔
- (۶)..... سلام دوہی ہوتے تھے مگر پہلے سلام کی ابتداء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سامنے کی طرف سے فرماتے تھے اس کو ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان فرمایا ہے لہذا اس سے استدلال صحیح نہیں۔

سلام کے بعد امام کا مقتدیوں کی طرف متوجہ ہونا

﴿۸۸۳﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَقْبَلَ
عَلَيْنَا بَوَاجْهِهِ۔ (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۷۷ / ۱، باب ما یستقبل الامام الناس اذا

سلم، کتاب الاذان، حدیث نمبر: ۸۴۵۔

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز سے فارغ ہوتے، ہماری طرف رخ کر کے بیٹھتے۔

تشریح: جب جماعت مکمل ہو جاتی، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنا روئے مقدس مقتدیوں کی طرف کر کے بیٹھتے تھے۔

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى

صلاة: حضرت سمرہؓ کی اس روایت سے یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فراغت کے بعد ہمیشہ مقتدیوں کی طرف رخ کر کے بیٹھتے تھے۔

سلام کے بعد مقتدیوں کی طرف رخ کرنے کی مصلحت

نماز سے فراغت کے بعد مقتدیوں کی طرف رخ کر کے بیٹھنے کی کیا حکمت ہے؟ اس کے بارے میں حافظ فتح الباریؒ میں لکھتے ہیں کہ ”الحکمة فی استقبال المؤمنین ان يعلمهم ما يحتاجون الیه“ یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرامؓ کو جو مسائل یا جن چیزوں کی ان کو ضرورت ہوتی وہ سکھانے کے لئے اپنے مقتدیوں یعنی صحابہؓ کی طرف رخ کر کے نماز کے بعد بیٹھتے تھے، ایک حکمت اس کی یہ بھی بیان کی جاتی ہے کہ بعد میں آنے والے کو معلوم ہو جائے کہ نماز پوری ہو چکی، اس وجہ سے کہ اگر امام اپنی حالت پر بیٹھا رہے گا، تو ممکن ہے کہ اس کو یہ وہم ہو کہ امام ابھی تشہد میں بیٹھا ہے۔

زین بن منیرؒ نے یہ حکمت لکھی ہے کہ اصل تو یہ ہے کہ کسی مومن کی طرف پشت نہیں ہونی چاہئے کہ یہ اس کے احترام کے خلاف ہے اور امام کی پشت کا مقتدیوں کی جانب ہونا، امامت کے حق کی بناء پر ہے، جب نماز پوری ہو گئی تو اب سبب زائل ہو گیا، لہذا اب امام مقتدیوں کی طرف رخ کر کے بیٹھے، اگر ایسا نہ ہوا تو تکبر پیدا ہو سکتا ہے۔ واللہ اعلم (مستفاد از فتح الباری: ۳/۳۳۰)

سلام کے بعد امام کا دائیں جانب کولوثنا

﴿۸۸۴﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْصَرِفُ عَنْ يَمِينِهِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف؛ ۲۴/۱، باب الانصراف من الصلاة عن الیمین والشمال، کتاب صلاة المسافرين وقصرها، حدیث نمبر: ۷۰۸۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دائیں جانب سے پھر کر بیٹھتے تھے۔

تشریح: گذشتہ حدیث میں یہ بات بیان کی گئی تھی کہ نماز کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقتدیوں کی طرف رخ کر کے بیٹھتے تھے، اس حدیث میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ مقتدیوں کی طرف رخ کر کے بیٹھنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دائیں طرف سے پھر کر تھوڑا سا بائیں طرف ہو کر بیٹھتے تھے، یعنی تشہد کی ہیئت سے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پھرتے تو دائیں طرف اپنا رخ بالکل سامنے کرنے کے بجائے تھوڑا سا بائیں طرف مائل رکھتے تھے۔

کتاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینصرف: حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مصلیٰ سے دائیں طرف پھرتے تھے، حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ جب دائیں جانب کی ضرورت ہوتی تو دائیں جانب سے لوٹے اور جب بائیں جانب کی ضرورت ہوتی تو بائیں جانب سے پھرتے تھے، صاحب مرقات کہتے ہیں کہ مصلیٰ کو جس طرف سے ضرورت ہو اس طرف سے لوٹے، مثلاً نماز کے بعد بائیں جانب جانا ہے تو بائیں جانب سے پھر جائے، دائیں جانب جانا ہے تو دائیں جانب سے پھرے اور جب دونوں جانب برابر ہوں تو جس طرف سے چاہے لوٹے، لیکن دہنی جانب سے لوٹنا افضل ہے اس وجہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر کام میں دہنی جانب کو پسند فرماتے تھے۔ (مرقات: ۲/۳۵۲)

دائیں اور بائیں طرف سے لوٹنا

﴿۸۸۵﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ شَيْئًا مِنْ صَلَاتِهِ يُرَى أَنَّ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ لَا يَنْصَرِفَ إِلَّا عَنْ يَمِينِهِ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرًا يَنْصَرِفُ عَنْ يَسَارِهِ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۱۸ / ۱، باب الانفتال والانصراف عن اليمين وعن الشمال، کتاب الاذان۔ حدیث نمبر: ۸۵۲۔ مسلم شریف: ۱ / ۲۴۷، باب جواز الانصراف من الصلاة عن اليمين والشمال، حدیث نمبر: ۷۰۷۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ تم میں سے کوئی شخص بائیں طور شیطان کا حصہ اپنی نماز میں مقرر نہ کرے کہ وہ سمجھنے لگے کہ اس پر نماز میں دائیں ہی طرف سے پھرنا واجب ہے، حالانکہ میں نے بہت سی مرتبہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی بائیں طرف سے پھرتے ہوئے بھی دیکھا ہے۔

تشریح: نماز سے فراغت کے بعد پا ہے دائیں جانب سے پھر جائے پا ہے بائیں سے پھر جائے دونوں طریقے صحیح ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حسب ضرورت دونوں پر عمل کیا ہے، لہذا نمازی بھی اپنی ضرورت کے اعتبار سے جس جہت سے پا ہے نماز سے فارغ ہو کر اٹھے، یا رخ موڑ کر بیٹھے، لیکن افضل دائیں طرف سے ہی پھرنا ہے اور اسی پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عام طور پر عمل کرتے رہے، حضرت عبد اللہ بن مسعود حدیث باب سے یہ سمجھا رہے ہیں کہ کسی افضل چیز کو واجب سمجھنا اور جس چیز پر عمل کی گنجائش اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھی ہو اس پر عمل کرنے کو برا سمجھنا یہ اپنی جگہ خود شیطانی عمل ہے،

لہذا نماز سے پھرنے میں دائیں طرف کو لازم سمجھنا اور بائیں طرف سے پھرنے کو برا سمجھنا یہ غلط عمل ہے اور پھر ابن مسعودؓ نے اس کی بھی صراحت کر دی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے بہت سی مرتبہ بائیں جانب سے لوٹتے دیکھا ہے۔

لَا یَجْعَلُ أَحَدُكُمْ لِلشَّیْطَانِ: مطلب یہ ہے کہ نماز میں دائیں طرف سے لوٹنا یہ واجب نہیں ہے، لہذا اس کو لازم سمجھنا شیطان کی اتباع کرنا ہے، حافظ ابن حجرؒ ابن منیرؒ کا قول نقل کرتے ہیں کہ مستحبات کو جب اس کے مرتبہ سے بلند کر دیا جاتا ہے یعنی اس کو لازم سمجھا جاتا ہے تو وہ مکروہات میں داخل ہو جاتا ہے، عبادت سے متعلق امور میں دائیں طرف کی جہت کو اختیار کرنا مستحب ہے، لیکن جب ابن مسعودؓ کو یہ اندیشہ ہوا کہ اس کو واجب سمجھا جا رہا ہے، تو آپ نے اس کی کراہت کی طرف اشارہ کیا فتح الباری: ۳۸، ۳/۳۳۷، علامہ طیبیؒ کا قول مرقات میں لکھا ہے کہ ابن مسعودؓ کے اس اشارہ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جس نے امر مستحب کو لازم کا درجہ دیا اور رخصت پر عمل نہ کیا تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ شیطان اس کو گمراہ کرنے کے لئے اس کے پاس پہنچ چکا ہے۔ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کی ایک حدیث ہے ”ان الله عز وجل يحب ان توتی رخصته كما يحب ان توتی عزائمہ“ (مرقات: ۲/۳۵۳) اللہ تبارک و تعالیٰ رخصت پر عمل کرنے کو ایسے ہی پسند فرماتے ہیں جیسے عزیمت پر عمل کرنے کو پسند فرماتے ہیں۔

لَقَدْ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرًا: حافظؒ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبھی دائیں طرف پھرتے تھے کبھی بائیں طرف سے پھرتے تھے، اس میں اصل یہی ہے کہ مصلیٰ کو جس میں سہولت ہو وہ صورت اختیار کرے، البتہ اگر دونوں جانب برابر ہوں تو دائیں طرف سے لوٹنا افضل ہے، لیکن اسکو لازم سمجھنا غلط ہے۔

نماز کے بعد دائیں جانب کو متوجہ ہونا

﴿۸۸۶﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْبَبْنَا أَنْ نَكُونَ عَنْ يَمِينِهِ يُقْبَلُ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ قَالَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تُبْعَثُ أَوْ تُجْمَعُ عِبَادُكَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۷/۲۴۱، باب استحباب یمین الامام، کتاب صلوٰۃ المسافرين وقصرها، حدیث نمبر: ۷۰۹۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ جب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تو ہم سب اس بات کو پسند کرتے کہ ہم حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہی جانب ہوں، تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چہرہ مبارک سے ہماری طرف متوجہ ہوں۔ حضرت براء کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ دعا مانگتے سنا ”رب قنسی“ اے ہمارے رب مجھ کو اپنے عذاب سے اس دن بچا جس دن تیرے بندے اٹھائے یا جمع کئے جائیں گے۔

تشریح: اس حدیث میں دو باتیں قابل ذکر ہیں:

- (۱)..... نماز سے فارغ ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دائیں جانب چہرہ مبارک کر کے تشریف فرما ہوتے تھے اس لئے حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی خواہش دائیں جانب ہوتی تھی، تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ان پر توجہ ہو، اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ کی زیارت سے مشرف ہوں۔
- (۲)..... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے کے بعد تعلیم امت کی خاطر مذکورہ دعا مانگتے تھے۔

رب قننی عذابک: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عذاب نہیں ہوگا، لیکن یہ دعاء تعلیم امت کی خاطر تھی یا پھر اپنے رب کے ساتھ تواضع کی بنا پر تھی۔

تبعث او: راوی کو شک ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعائیں کتنے وقت ”تبعث“ کہا تھا یا ”تجمع“ کہا تھا۔

فائدہ: حدیث پاک سے حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے کمال عشق اور کمال فدائیت کا اندازہ ہوا۔

امام کے انتظار میں مقتدیوں کا بیٹھے رہنا

﴿۸۸۷﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ النِّسَاءَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَّ إِذَا سَلِمْنَ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ قُمْنَ وَبَيَّتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ صَلَّى مِنَ الرِّجَالِ مَا شَاءَ اللَّهُ فَإِذَا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ الرِّجَالُ۔ (رواه البخاری) وَسَنَدُ كُرْ حَدِيثُ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ فِي بَابِ الضُّحَاكِ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۱۹، باب انتظار الناس قیام الامام

العالم، کتاب الاذان، حدیث نمبر: ۷۶۶۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ بیشک عورتیں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں جب فرض نماز سے سلام پھیر لیتیں، اٹھ جاتی تھیں، جب کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مردوں میں سے جو لوگ نماز میں شامل رہتے جتنی دیر اللہ تعالیٰ چاہتا بیٹھے رہتے، پھر جب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے

ہوتے تو مرد حضرات بھی کھڑے ہو جاتے۔ (بخاری) حضرت جابر بن سمرہؓ کی روایت انشاء اللہ ”باب الضحک“ میں ذکر کریں گے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک میں جب عورتیں مسجد میں نماز کے لئے آتی تھیں تو سلام پھیرتے ہی گھروں کو چلی جاتی تھیں، مقصد یہ تھا کہ راستہ میں مردوں سے اختلاط نہ ہو۔

و ثبت: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ بیٹھے رہتے تھے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مصلیٰ پر کتنی دیر بیٹھتے تھے۔

اس سلسلہ میں عرض ہے کہ کبھی اتنا مختصر بیٹھتے کہ صرف ”اللہم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والا کرام“ پڑھنے کے بقدر کبھی کچھ زائد مدت بیٹھتے اور کچھ دیگر اذکار پڑھتے۔

و سند کبر حدیث جابر: جس حدیث کا حوالہ دے رہے ہیں وہ

حدیث یہ ہے:

”کان لا یقوم من مصلاہ الذی یصلی فیہ الصبح حتی تطلع

الشمس وکانوا یحدثون فیأخذون فی امر الجاہلیۃ فیضحکون

و یتبسم صلی اللہ علیہ وسلم“

(رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز کے بعد سورج نکلنے تک اپنے مصلیٰ پر بیٹھے

رہتے تھے، لوگ بات چیت کرنے لگتے، تو اس میں زمانہ جاہلیت کا بھی ذکر چھڑ جاتا تو اس پر

صحابہؓ ہنستے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی مسکراتے تھے)

صاحب مرقات کہتے ہیں کہ صاحب مشکوٰۃ کو یہ حدیث یہاں ذکر کرنا چاہئے تھا،

حوالہ نہ دینا چاہئے تھا، اس وجہ سے کہ جب کوئی حدیث طویل مختلف امور پر مشتمل ہو، تو اس کو

ہر اس باب کے تحت لایا جاسکتا ہے جس کے وہ مناسب ہو، اسی وجہ سے امام بخاریؒ نے ایک ہی حدیث کو بہت سے ابواب کے تحت اپنی کتاب بخاری شریف میں ذکر کیا ہے، پھر حدیث کے شروع کا حصہ ”کان لا یقوم من مصلای الخ“ اس مقام کے بہت ہی مناسب بھی تھا۔ واللہ اعلم بالمراد، وهو الہادی بالالہام (مرقات: ۲/۳۵۳)

فوائد: اس حدیث سے متعدد فوائد حاصل ہوتے ہیں۔

- (۱) نماز کے بعد اپنی جگہ پر بیٹھے رہنے کی فضیلت۔
- (۲) نماز کے بعد ذکر کی فضیلت۔
- (۳) مسجد میں کام مباح کی اجازت۔
- (۴) ایک مصلحت یہ تھی کہ کسی کو مسئلہ وغیرہ پوچھنا ہو تو پوچھ سکے۔
- (۵) امام کا ادب کہ جب تک امام بیٹھا رہے مقتدی بھی جن کو عذر نہ ہو بیٹھے رہیں۔
- (۶) مقتدیوں کی رعایت، معلوم ہوا کہ امام کو چاہئے جہاں تک ممکن ہو مقتدیوں کی رعایت کرے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی رعایت میں ان کی مباح باتیں کہتے اور سنتے ہسنے کی باتوں پر بھی مسکراتے۔
- (۷) حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا کمال ادب کہ جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما رہتے وہ حضرات بھی بیٹھے رہتے۔

عورتوں کے مسجد میں نماز پڑھنے کا مسئلہ

عورتوں کو مسجد میں آکر نماز پڑھنے کی اجازت دینی چاہئے یا نہیں؟ اس کو سمجھنے سے پہلے یہ بات سمجھئے کہ آپؐ کے دور خیر میں عورتوں کا گھر سے باہر نکلنا، فتنہ کا سبب نہیں تھا، اس وجہ سے چند شرائط کے ساتھ عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت دی تھی، اور ان کو مسجد آنے سے

روکنے سے منع فرمایا تھا، لیکن اسی کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دور میں بھی یہ ترغیب دی تھی کہ عورتیں گھر ہی میں نماز پڑھیں تو بہتر ہے اور ان کی بہترین مسجد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گھروں ہی کو قرار دیا تھا، چنانچہ ارشاد گرامی ہے ”خیر مساجد النساء قعر بیوتہن“ عورتوں کے گھروں کا گوشہ ان کی بہترین مساجد ہیں۔

حافظ ابن عبد البرؒ لکھتے ہیں ”لم یختلفوا ان صلاة المرأة فی بیتها افضل من صلاتها فی المسجد“ (التمہید: ۱۱/۱۹۶)

(اس بارے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ عورت کا گھر میں نماز پڑھنا مسجد میں نماز پڑھنے کے مقابلے میں زیادہ بہتر ہے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد جب بگاڑ پیدا ہونے لگا اور جن شرائط کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھنے کی اجازت دی تھی شرائط کی پابندی میں کوتاہی ہونے لگی تو ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ نے فرمایا، آج کے حالات اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مشاہدہ فرماتے تو عورتوں کو مسجد میں آنے سے روک دیتے، لہذا صحابہ اکرامؓ نے بعد میں یہ فیصلہ کیا کہ عورتوں کا مسجد آنا فتنہ سے خالی نہیں، اس لئے اس پر پابندی عائد کر دی جائے۔

﴿الفصل الثانی﴾

نماز کے بعد کی ایک اہم دعا

﴿۸۸۸﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
أَخَذَ يَدَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي لَأَجِبُكَ
بِمُعَاذٍ فَقُلْتُ وَأَنَا أُجِبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَدْعُ أَنْ تَقُولَ فِي ذُبُرٍ

كُلُّ صَلَاةٍ رَبِّ اَعْنِيْ عَلٰى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ۔ رَوَاهُ
اَحْمَدُ وَاَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ اِلَّا اَنَّ اَبَا دَاوُدَ لَمْ يَذْكُرْ قَالَ مُعَاذُ وَاَنَا
اُحِبُّكَ۔

حوالہ: مسند أحمد: ۲۴۴/۵، أبو داؤد: ۳۱۳/۱، باب فی الاستغفار، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۱۵۲۲۔ نسائی: ۲۴۶/۲، باب نوع آخر من الدعاء، کتاب السهو، حدیث نمبر: ۱۳۰۲۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا اور فرمایا ”اے معاذ میں تم سے محبت کرتا ہوں، میں نے عرض کیا میں بھی آپ سے محبت کرتا ہوں اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو ہر نماز کے بعد یہ دعاء مانگنا مت چھوڑو ”رب اعننی علی الخ“ اے پروردگار اپنے ذکر کرنے اور اپنے شکر ادا کرنے اور اپنی اچھی طرح عبادت کرنے پر میری مدد فرمائیے۔ (احمد، ابو داؤد، نسائی) مگر ابو داؤد کی روایت میں حضرت معاذ کا یہ جملہ ”وانا احبک“ مذکور نہیں۔

تشریح: اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کو نماز کے بعد پڑھی جانے والی ایک دعا سکھائی ہے، اس دعاء میں رب العالمین سے ہی اس کی مخلصانہ عبادت اور اس کے ذکر و شکر ادا کرنے پر قدرت و طاقت کو طلب کیا گیا ہے۔

ن کرک: سے مراد زبان کی اطاعت ہے۔

و شکرک: قلب کی اطاعت مراد ہے۔

و حسن عبادتک: ارکان اطاعت کا حسن مراد ہے حسن عبادت کی تفسیر حدیث جبریل میں گزری چکی ہے، ”ان تعبد اللہ کانک تراہ فان لم تکن تراہ فانہ

یہ ”اک“ عبادت ایسے کرو گویا تم اللہ کو دیکھ رہے ہو، اگر یہ نہ ہو سکتے تو کم از کم یہ سمجھو کہ اللہ تم کو دیکھ رہا ہے۔ (مرقات: ۲/۳۵۴)

حدیث مسلسل : اس حدیث کو محدثین حدیث مسلسل میں شمار کرتے ہیں، حدیث مسلسل وہ حدیث کہلاتی ہے جس کی سند کے تمام رواۃ کسی خاص صفت میں مشترک ہوں، خواہ وہ صفت قولی ہو یا فعلی۔

ایک خاص حدیث مسلسل

اس کی ایک بہت واضح مثال وہ حدیث ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لا یجد العبد حلاوة الايمان حتى يؤمن بالقدر خيره وشره حلوه ومره قال الناس وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم على لحيته وقال امننت بالقدر“ (بندہ اچھی وبری، شریں و تلخ، تقدیر پر ایمان لائے بغیر ایمان کی حلاوت نہیں پاسکتا، لوگوں نے کہا اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی داڑھی پکڑ کر کہا کہ میں تقدیر پر ایمان لایا) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جس راوی نے بھی یہ حدیث نقل کی تو ”امننت بالقدر“ داڑھی پکڑ کر کہا، یہی ہے حدیث مسلسل، کیونکہ اس حدیث کے تمام راوی حدیث بیان کرنے میں ایک خاص وصف یعنی داڑھی پکڑنے میں مشترک ہیں۔

حدیث مسلسل بقول انا احبک

جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے تو وہ یوں مسلسل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذؓ کو یہ دعاء سکھانے سے پہلے ان کا ہاتھ پکڑا اور یوں کہا ”انا احبک“ تو بعد میں تمام راویوں نے یہ حدیث سنانے سے پہلے اپنے شاگردوں سے آقا کا یہ فرمان اسی طرح

سے نقل کیا، لہذا یہ حدیث بھی مسلسل ہوگئی، اس سلسلہ کی مزید تفصیلات کے لئے حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ کا رسالہ ”الفضل المبین فی المسلسل من حدیث النبی الامین“ دیکھا جاسکتا ہے۔

فوائد حدیث

حدیث باب سے متعدد فوائد حاصل ہوتے ہیں:

- (۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کمال شفقت و محبت۔
- (۲) نصیحت کا ادب معلوم ہوا کہ نصیحت کرنے سے پہلے محبت کا اظہار ہو اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ پکڑ کر عملی طور پر بھی محبت کا اظہار فرمایا اور زبان سے بھی محبت کا اظہار فرمایا اس کے بعد نصیحت فرمائی۔
- (۳) جس سے محبت ہو اس سے محبت کا اظہار کر دینا چاہئے۔
- (۴) اساتذہ کو اپنے طلباء سے اور مشائخ کو اپنے حابین و مریدین سے بے تکلف رہنا چاہئے۔
- (۵) اساتذہ کو اپنے طلباء سے مشائخ کو اپنے مریدین طالبین سے محبت کرنا اور اس کا اظہار کرنا درست ہے۔
- (۶) طلباء کو اپنے اساتذہ سے مریدین کو اپنے مشائخ سے محبت ہونا چاہئے اور اس کا اظہار بھی کر دینا چاہئے۔
- (۷) نماز کے بعد دعاء کا ثبوت ہوا۔
- (۸) ذکر کی اہمیت معلوم ہوئی کہ اس کے لئے دعا کا اہتمام کیا گیا۔
- (۹) اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی شکر گزاری کی اہمیت معلوم ہوئی کہ اس کے لئے دعا کا اہتمام کیا گیا۔

(۱۰) صرف عبادت ہی نہیں بلکہ حسن عبادت مطلوب ہے اس کا اہتمام کرنا چاہئے۔
 (۱۱) ان چیزوں کا مجموعہ صحبت مشائخ کے بغیر علمۃ حاصل نہیں ہوتا اس لئے اس سے
 مشائخ کی ضرورت و اہمیت معلوم ہوئی۔

نماز کے بعد دائیں بائیں دونوں جانب سلام پھیرنا

﴿۸۸۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
 قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ
 السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ خَدِّهِ الْيَمَنِ وَعَنْ
 يَسَارِهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ خَدِّهِ الْاَيْسَرِ۔
 (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَلَمْ يَذْكُرِ التِّرْمِذِيُّ حَتَّى يُرَى
 بَيَاضُ خَدِّهِ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ)

حوالہ: ابوداؤد: ۱۴۳/۱، باب السلام، کتاب الصلاة، حدیث
 نمبر: ۹۹۶۔ ترمذی شریف: ۶۵/۲، باب ماجاء فی التسلیم، کتاب
 الصلاة۔ نسائی: ۱۴۸/۱، باب کیف السلام علی الشمال، کتاب
 السہو، حدیث نمبر: ۱۳۲۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ”السلام علیکم ورحمة اللہ“ کہتے ہوئے اپنی دائیں
 طرف اس طور پر سلام پھیرتے کہ آپ کے داہنے رخسار کی سفیدی نظر آ جاتی، اور اپنی بائیں
 طرف ”السلام علیکم ورحمة اللہ“ کہتے ہوئے اس طرح سلام پھیرتے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں رخسار کی سفیدی نظر آ جاتی (ابوداؤد، ترمذی، نسائی) لیکن ترمذی

کی روایت میں ”حتی یری بیاض خدہ“ کے الفاظ نہیں ہیں اور ابن ماجہ نے عمار بن یاسرؓ سے یہ روایت کی ہے۔

تشریح: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دائیں اور بائیں دونوں طرف سلام پھیرتے تھے، اور سلام پھیرنے میں ”السلام علیکم ورحمۃ اللہ“ پراکتفا فرماتے تھے، دائیں بائیں رخ کرنے میں کچھ مبالغہ فرماتے تھے، اسی بناء پر مقتدیوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رخسار مبارک نظر آ جاتے تھے۔

سلام کی انتہاء

السلام علیکم ورحمۃ اللہ: بعض شوافع ”وہرکاتہ“ کی زیادتی کو مستحب قرار دیتے ہیں، نسائی کی روایت میں ہے کہ دائیں طرف سلام پھیرتے وقت ”ورحمۃ اللہ“ کہا، اور بائیں طرف سلام پھیرتے وقت ”السلام علیکم“ کہا، چونکہ اکثر روایات میں یہ فرق مذکور نہیں ہے، اسی طرح اکثر روایات میں ”السلام علیکم ورحمۃ اللہ“ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اکتفاء فرمایا ہے، لہذا جمہور کے نزدیک دونوں سلاموں میں یہی الفاظ کہنا مسنون ہے۔

نماز کے بعد بائیں جانب کولوٹنا

﴿۸۹۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ أَكْثَرُ انْصِرَافِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَى شِقِّهِ الْأَيْسَرِ إِلَى حُجْرَتِهِ۔ (رواہ السنۃ)

حوالہ: بغوی فی شرح السنۃ، ۲۱۰/۲۱۱/۳، باب الانصراف

عن الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۷۰۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر نماز کے بعد بائیں طرف پھر کرجہ مبارکہ میں تشریف لیجاتے تھے۔
تشریح: ما قبل حدیث کے تحت یہ بات گزر چکی ہے کہ نمازی نماز کے بعد اپنی سہولت کے اعتبار سے جس طرف پا ہے لوٹے، چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ مبارکہ کا دروازہ مسجد میں بائیں طرف تھا، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بائیں جانب کو حجرہ مبارکہ میں تشریف لے جاتے تھے۔

فرض کے بعد سنتوں کے لئے جگہ بدلنا

﴿۸۹۱﴾ وَعَنْ عَطَاءِ الْخُرَّاسَانِيِّ عَنِ الْمُغِيرَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّي الْإِمَامُ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ حَتَّى يَتَحَوَّلَ۔ (رواه ابوداؤد وَقَالَ: عَطَاءُ الْخُرَّاسَانِيُّ لَمْ يُدْرِكِ الْمُغِيرَةَ)

حوالہ: ابوداؤد: ۱/۹۱، باب الامام يتطوع في مكانه، كتاب

الصلاة، حدیث نمبر: ۶۱۶۔

ترجمہ: حضرت عطاء خراسانی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت مغیرہؓ نے بیان کیا کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ امام اس جگہ نماز نہ پڑھے جس جگہ نماز پڑھ چکا ہے، بلکہ اس جگہ سے ہٹ کر نماز پڑھے (ابوداؤد کہتے ہیں کہ حضرت عطاء خراسانی کی ملاقات حضرت مغیرہؓ سے نہیں ہے۔

تشریح: جس جگہ فرض پڑھی ہو، اس جگہ سنت پڑھنے سے گریز کرنا چاہئے، سنن

و نوافل چھوڑا ہٹ کر پڑھنا چاہئے۔

حدیث کے ظاہر الفاظ سے سمجھ میں آتا ہے اس ممانعت کا تعلق صرف امام سے ہے، لیکن محدثین وضاحت کرتے ہیں کہ یہ ممانعت عام ہے، امام و مقتدی سب کو شامل ہے، ایک حدیث ہے: 'ایعجز احدکم ان یتقدم او یتأخر او عن یمینہ او عن شمالہ فی الصلاۃ' یہ حدیث عام ہے، اس میں امام کی قید نہیں ہے، لہذا جمہور کے نزدیک یہ حکم بھی عام ہے۔ (مرقات: ۲/۳۵۵) عطاء خراسانی کی ملاقات حضرت مغیرہؓ سے ثابت نہیں ہے۔

ممانعت کی وجہ یہ بھی ہے کہ بعد میں آنیوالوں کو فرض نماز کا خیال نہ ہو کہ وہ فرض نماز سمجھ کر اقتداء کریں گے دوسری وجہ یہ ہے کہ اس جگہ سے ہٹ کر نماز پڑھنے میں دونوں جگہیں قیامت میں گواہ بنیں گیں۔

قولہ عطاء الخراسانی: حدیث باب ضعیف ہے، وجہ ضعف یہ ہے کہ حدیث منقطع ہے، عطاء خراسانی اور حضرت مغیرہؓ کے درمیان کوئی راوی ضرور ہوگا کیونکہ عطاء خراسانی کی ملاقات حضرت مغیرہؓ سے ثابت نہیں ہے۔

متقدیوں کو امام سے پہلے اٹھنے کی ممانعت

﴿۸۹۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَضَّهُمْ عَلَى الصَّلَاةِ وَنَهَاَهُمْ أَنْ يُنْصَرِفُوا قَبْلَ إِنْصِرَافِهِ مِنَ الصَّلَاةِ۔ (رواہ ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۹۲/۱، باب فیمن ینصرف قبل الامام،

کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر: ۶۲۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کو نماز پڑھنے کی ترغیب دیتے تھے، اور اس بات سے منع کرتے تھے کہ صحابہ نماز کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اٹھنے سے پہلے اٹھیں۔

تشریح: اس حدیث میں ایک بات تو یہ بتائی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کو نماز پڑھنے کی یا جماعت سے نماز پڑھنے کی بہت ترغیب دیتے تھے، دوسری بات اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ صحابہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ ہدایت دیتے تھے کہ نماز اور ذکر و اذکار سے فراغت کے بعد جب تک میں نہ اٹھوں تم لوگ نہ اٹھا کرو، چنانچہ صحابہ کا معمول یہی تھا کہ جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مصلیٰ سے نہیں اٹھتے تھے صحابہ بھی مصلیٰ پر بیٹھے رہتے تھے۔

و نلہا ہم ان ینصرفوا: یہاں ”انصراف“ یعنی اٹھنے سے کیا مراد ہے اس میں تین اقوال ہیں:

(۱)..... مقتدی امام کے نکلنے سے پہلے مسجد سے نہ نکلیں اس کی وجہ یہ تھی کہ عورتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سلام پھیرتے ہی مسجد سے نکل جاتی تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ذکر و اذکار میں لگ جاتے تھے، اب اگر مرد بھی فوراً نکلتے تو عورتوں کے ساتھ راستہ میں اختلاط ہوتا، اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمادیا۔

(۲)..... امام کے سلام پھیرنے سے قبل مقتدی سلام نہ پھیریں۔

(۳)..... مسبوق امام کے سلام پھیرنے سے قبل اپنی بقیہ نماز کی ادائیگی کے لئے کھڑے نہ ہوں یہ ہمارے یہاں حرام ہے۔ (مرقات: ۳۵۵/۱)

﴿الفصل الثالث﴾

تشہد میں پڑھی جانے والی ایک اور دعا

﴿۸۹۳﴾ وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي صَلَاتِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الثُّبَاتَ فِي الْأَمْرِ وَالْعَزِيمَةَ عَلَى الرُّشْدِ، وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ وَحُسْنَ عِبَادَتِكَ وَأَسْأَلُكَ قَلْبًا سَلِيمًا وَلِسَانًا صَادِقًا وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ وَنَسْتَغْفِرُكَ لِمَا تَعْلَمُ.

(رواہ النسائی وروی احمد نحوه)

حوالہ: سنن نسائی: ۱۴۶/۱، باب نوع آخر من الدعاء، کتاب

السهو، حدیث نمبر: ۱۳۰۳۔ مسند أحمد: ۴/۱۲۳.

ترجمہ: حضرت شداد بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نماز میں یہ دعائیں پڑھتے تھے، ”اللہم انی اسالک الخ“ اے اللہ میں آپ سے دینی معاملات میں ثابت قدمی کا سوال کرتا ہوں اور درست بات کا عزم مانگتا ہوں، اور اس بات کا سوال کرتا ہوں کہ میں آپ کی نعمت کا شکریہ ادا کروں اور آپ کی بہترین عبادت کروں، اور آپ سے قلب سلیم اور سچی زبان کا طلبگار ہوں، اور میں اس چیز کی بھلائی مانگتا ہوں جس کو آپ جانتے ہیں اور اس چیز کی برائی سے آپ کی پناہ مانگتا ہوں جس کو آپ جانتے ہیں اور اس گناہ کی بخشش چاہتا ہوں جو آپ کے علم میں ہے (نسائی) احمد نے بھی اسی طرح یہ روایت نقل کی ہے۔

تشریح: الامر: دین سے متعلق تمام امور مراد ہیں۔

العزیمۃ علی: الرشید: کسی کام کے کرنے کا پختہ ارادہ کرنا عزم ہے مطلب یہ ہے کہ خیر کی بات اختیار کرنے میں تذبذب کا شکار نہ ہوں، ہدایت کو فوراً اختیار کر لوں اور ہدایت کو اپنے لئے لازم کر لوں۔

وأسألك شکر نعمتک الخ: یعنی آپ نے جو نعمتیں عطا کیں ہیں، ان کو آپ کی فرمانبرداری میں صرف کروں، حاصل یہ ہے کہ آپ کے اوامر پر عمل کروں اور نواہی سے اجتناب کروں۔

و حسن عبادتک: عبادت اس کے شرائط، ارکان اور کامل اخلاص کے ساتھ ادا کروں۔

قلباً سلیماً: ایسے دل کا طالب گارہوں جو فاسد عقائد اور شہوات کی طرف مائل ہونے سے پاک ہو اس وجہ سے کہ یہ چیزیں قلب کے امراض میں سے ہیں، اور قلب کی صحت علم اور اخلاق فاضلہ ہیں، یا پھر یہ مراد ہے کہ ایسا قلب عطا فرمائیے جو کینہ کپٹ، بغض و حسد اور دیگر اخلاق رذیلہ سے پاک ہو۔

وأسألك من خیر الخ: بہت سی چیزیں ایسی ہوتی ہیں، جن کے ظاہر سے انسان اس کو اپنے حق میں مفید خیال کرتا ہے، حالانکہ حقیقت کے اعتبار سے اس کے حق میں بہتر نہیں ہوتی، اسی طرح بہت سی اشیاء کو انسان بری سمجھتا ہے، لیکن وہ اپنے انجام کے اعتبار سے اس انسان کے حق میں مفید ہوتی ہیں، ارشاد خداوندی ہے ”عسیٰ ان تکرہوا شیئاً و ہو خیر لکم و عسیٰ ان تحبوا شیئاً و ہو شر لکم“ ممکن ہے کہ تم کسی چیز کو ناپسند کر رہے ہو حالانکہ وہ تمہارے حق میں بہتر ہو اور ممکن ہے کہ تم کسی چیز کو پسند کر رہے ہو

جب کہ وہ تمہارے حق میں بری ہو، اس وجہ سے دعاء فرمائی کہ اے اللہ جو چیز آپ کے علم میں بہتر ہے وہ عطاء کیجئے اور جس چیز کو آپ برا جانتے ہیں اس سے ہمیں محفوظ رکھئے۔
 نستغفرک: گناہوں اور غلطیوں سے بھی اللہ تعالیٰ خوب واقف ہیں، اس لئے اللہ تعالیٰ سے گناہوں کی مغفرت بھی طلب کی ہے۔

تشہد کے بعد کی دعاء

﴿۸۹۴﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي صَلَاتِهِ بَعْدَ التَّشَهُّدِ أَحْسَنُ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ وَأَحْسَنُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ۔ (رواه النسائي)

حوالہ: نسائی: ۱۲۷/۱، باب نوع آخر من الذكر بعد التشہد، کتاب السہو، حدیث نمبر: ۱۲۱۰۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نماز میں تشہد کے بعد یہ دعاء مانگتے تھے، ”احسن الکلام الخ“ سب سے بہترین کلام اللہ کا کلام ہے، سب سے اچھا طریقہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ ہے۔
تشریح:

کس دعا سے نماز باطل ہو جاتی ہے

اشکال: جو الفاظ ذکر و دعاء کے علاوہ ہوں ان کے تلفظ سے نماز باطل ہو جاتی ہے، پھر نماز میں ”احسن الہدیٰ ہدیٰ محمد“ کے الفاظ کہنے سے نماز کیوں نہیں باطل ہوئی، یہ الفاظ نہ دعائیں نہ ذکر ہیں۔

جواب: اللہ اور اس کے رسول کے کلام کی مدح یہ درحقیقت اللہ کے رسول کی مدح ہے، اور یہ ذکر و تسبیح اور رسول اللہ پر درود بھیجنے کے حکم میں ہے، کیونکہ اعتبار معنی کا ہوتا ہے، الفاظ کا نہیں ہوتا، یہی وجہ ہے کہ ہمارے علماء نے کہا ہے کہ اگر کسی سے نماز میں کہا گیا کہ فلاں کی وفات ہوگئی اور نمازی نے یہ سن کر ”انا للہ وانا الیہ راجعون“ پڑھا تو نماز باطل ہوگئی، اس وجہ سے کہ معنی کے اعتبار سے یہ قائل کے کلام کا جواب ہوگیا، اگرچہ الفاظ کے اعتبار سے قرآن کے الفاظ ہی ہیں، علماء لکھتے ہیں کہ تشہد کے بعد سلام سے پہلے یعنی نماز میں وہ دعا نہ کرنا چاہئے، جن کو انسان سے طلب کیا جاتا ہے، لہذا اگر کسی نے دعاء کی ”اللہم اعطنی مالا وجاریۃ“ اے اللہ مال عطا فرما دیجئے، باندی عطا فرما دیجئے، تو اس سے دعا کرنے والے کی نماز باطل ہو جائے گی۔ اس کے برخلاف اگر کسی نے یہ دعاء کی ”اللہم اغننی وزوجنی الحور العین“ اب نماز باطل نہ ہوگی، کیونکہ غنا عطا کرنا اور حور عین سے شادی کر دینا کسی انسان کا کام نہیں ہے۔ (مرقات: ۲/۳۵۶)

ایک سلام پھیرنے کا ذکر

﴿۸۹۵﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ فِي الصَّلَاةِ تَسْلِيمَةً تَلْقَاءُ وَجْهَهُ ثُمَّ يَمِيلُ إِلَى الشِّقِّ الْأَيْمَنِ شَيْئًا۔ (رواہ الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۲۶ / ۱، باب کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۲۹۲۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں ایک سلام اس طور پر پھیرتے کہ شروع میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے کا رخ سیدھا ہوتا پھر کچھ دائیں طرف مائل ہو جاتا۔
تشریح: سلام سے متعلق تفصیل اوپر گزر چکی وہاں اس حدیث کے جوابات بھی گزر چکے۔ فقط

سلام پھیرتے وقت جواب کی نیت

﴿۸۹۲﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَرُدَّ عَلَى الْإِمَامِ وَنَتَحَابَّ وَأَنْ يُسَلِّمَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۱۴۳، باب الرد علی الامام، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۱۰۰۱۔

ترجمہ: حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو حکم دیا کہ ہم امام کا جواب دیا کریں، ایک دوسرے سے محبت کریں، ہم میں سے بعض بعض کو سلام کرے۔

تشریح: جب امام سلام پھیرے، تو مقتدی امام کے سلام جواب دینے کی نیت کریں، دائیں طرف والے دوسرے سلام کے جواب میں امام کی نیت کریں، اور بائیں طرف والے پہلے سلام میں امام کے جواب کی نیت کریں، نیز ایک دوسرے پر سلام کی نیت کریں، امام کی پشت والے ہر سلام میں امام کے جواب کی نیت کریں، امام بھی مقتدیوں کی نیت کرے نیز اور ایک دوسرے کو سلام کریں، یعنی مقتدی سلام میں دوسرے مقتدیوں کی نیت کریں۔ علماء نے لکھا ہے جماعت میں شریک جنات اور فرشتوں کی نیت بھی کی جائے۔



بسم الله الرحمن الرحيم

باب الذكر بعد الصلاة

رقم الحديث: ٨٩٤ تا ٩١٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿باب الذکر بعد الصلاة﴾

نماز کے بعد ذکر کا بیان

ذکر کے لغوی معنی ہیں: بیان کرنا، یاد کرنا، اور دینی اصطلاح میں ذکر سے مراد ہوتا ہے اللہ کو یاد کرنا۔ نماز کے بعد ذکر کا مطلب یہ ہے کہ نمازی جب نماز ختم کر چکے تو مصلے پر بیٹھا ہوا کچھ ذکر بھی کرے خواہ دعاء کی صورت میں ہو یا خواہ کسی اور صورت میں۔ (مظاہر حق جدید: ۶۴/۱)

نماز کے بعد ذکر و اذکار اور دعاء میں مشغول ہونا مستحب ہے جن فرض نمازوں کے بعد سنن و نوافل ہیں ان میں مختصر دعاء کرنا چاہئے اور جن میں سنن و نوافل نہیں ان میں دیر تک دعاء میں مشغول رہنا بہتر ہے۔

فرض نماز کے بعد دعاء مانگنے کا ثبوت

اس باب کے تحت ترمذی کے حوالے سے حدیث آرہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کون سے وقت سب سے زیادہ دعاء قبول ہوتی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جوف الليل الآخر ودبر الصلاة المكتوبات“ اس حدیث میں

صاف صراحت ہے کہ فرض نمازوں کے بعد دعاء مقبول ہوتی ہے، علامہ سیوطیؒ نے اپنے رسالہ ”فض الوعاء فی احادیث رفع الیدین فی الدعاء“ میں بحوالہ ابن ابی شیبہؒ محمد بن مسلمی سے نقل کیا ہے کہ میں نے ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن بن زبیرؒ کو اس طرح دیکھا کہ انہوں نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہی ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگ رہا ہے جب وہ شخص نماز سے فارغ ہوا تو اس سے فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تک نماز سے فارغ نہ ہو جاتے دعاء کیلئے ہاتھ نہ اٹھاتے، اس روایت کے سب روای ثقہ ہیں۔

دعا کے وقت ہاتھ اٹھانا

حضرت سلمان فارسیؒ سے ابن ماجہ، ترمذی وغیرہ میں روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ان اللہ حی کریم یستحی اذا رفع الرجل الیہ یدیه ان یردھما صفراء خائبین“ اللہ تعالیٰ بہت حیا کرنے والے اور کریم ہیں، وہ اس سے حیا کرتے ہیں کہ کوئی شخص اس کی طرف دعاء کیلئے ہاتھ اٹھائے اور وہ انہیں خالی ہاتھ اور محروم لوٹا دے۔ ابو داؤد شریف میں مالک بن یسارؒ کی روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اذا سألتم اللہ فاسئلوه ببطون کفکم ولا تسألوه بظہورھما“ جب تم اللہ تعالیٰ سے سوال کرو تو ہاتھوں کے باطنی جانب سے سوال کرو، ظاہر طرف سے نہ کرو، یعنی ہتھیلیاں چہرے کی طرف کر کے دعا کرو۔

ذکر کے وقت ہاتھ نہ اٹھانا بہتر ہے

محمد بن عبدالرحمنؒ فرماتے ہیں کہ دعاء کے وقت خواہ کوئی دعاء ہو اور کسی وقت ہو، نماز کے بعد ہو یا ان کے سواء دیگر اوقات میں ہو ہاتھ اٹھانے پر احادیث نبویہ دالالت کرتی ہیں،

یہاں پر یہ ذہن میں رہے کہ دعاء کے لئے ہاتھ اٹھانا اس وقت مستحب ہے جب کہ الفاظ دعاء طاب کے مقصد و نیت سے ہوں، لیکن جب یہ قصد نہ ہو بلکہ بطور ذکر مسنون کے پڑھنا ہو، جیسے صبح و شام کی بیداری اور سونے کی دعائیں بیت الخلاء جانے اور نکلنے کی دعائیں ان میں ہاتھ اٹھانے کا کوئی قائل نہیں ہے کیونکہ، اگر ایسا ہوا تو کوئی وقت بھی ہاتھ اٹھانے سے خالی نہ رہے، کیونکہ ہر نقل و حرکت کے لئے کوئی نہ کوئی دعاء ہے جو کہ مسنون ہے، یہ ایسے ہی ہے جیسے جنبی ذکر کے طور پر قرآن پڑھ سکتا ہے تلاوت کے قصد سے نہیں پڑھ سکتا ہے۔ (تلخیص امداد الفتاوی: جلد اول)

﴿الفصل الاول﴾

نماز کے بعد ذکر

﴿۸۹۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
كُنْتُ أَعْرِفُ انْقِضَاءَ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالتَّكْبِيرِ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۱۶، باب الذکر بعد الصلاة، کتاب الاذان، حدیث نمبر: ۸۴۲۔ مسلم شریف: ۱/۲۱۷، باب الذکر بعد الصلاة و بیان صفتہ، کتاب المساجد و مواضع الصلاة، حدیث نمبر: ۵۸۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے اختتام کو آپ کے ”اللہ اکبر“ کہنے سے پہچان لیتا تھا۔
تشریح: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نماز کے اختتام پر بلند آواز سے ”اللہ اکبر“ کہتے تھے، اسی ”اللہ اکبر“ کے کہنے سے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سمجھ لیتے تھے کہ نماز پوری ہو گئی۔

علامہ نووی شرح مسلم میں اور بدرالدین عینی نے شرح بخاری میں لکھا ہے کہ بعض سلف کے نزدیک بعد سلام زور سے ایک بار تکبیر کہنا مستحب ہے اور اسی پر اہل بدعت عمل کرتے ہیں اور ابن حزم کی رائے بھی یہی ہے لیکن جمہور علماء وائمہ اربعہ اس کے استحباب کے قائل نہیں ہیں بلکہ یہ مکروہ ہے کیونکہ لوگ سمجھیں گے کہ اس کے بغیر نماز تام نہیں ہوتی، قائلین نے حدیث مذکور سے استدلال کیا ہے جمہور کی دلیل یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی کیفیت بہت سے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے مروی ہے کسی نے اس کا ذکر نہیں کیا، اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر عمل ہوتا تو ضرور ذکر کرتے۔

جوابات

- (۱)..... ان کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ اس تکبیر سے مراد تسبیح فاطمی ہے اس میں جو تکبیر ہے اس کو تعلیم کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زور سے کہتے تھے۔
 - (۲)..... یا اس سے تکبیرات انتقالات مراد ہیں اور صلوٰۃ سے رکن صلوٰۃ مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ ہر رکن کا انقضاء تکبیر سے پہچانا جاتا تھا الخ۔
 - (۳) یا تکبیر تشریق مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ ایام منیٰ میں نمازوں کے بعد تکبیر تشریق پڑھی جاتی تھی اس سے نماز کے ختم ہونے کو پہچانتا تھا۔
- بعض حضرات کہتے ہیں کہ اس سے مراد نماز کے بعد ذکر ہے یعنی نماز کے بعد ذکر جبری مستحب ہے۔

دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہی ہے، اس سے استدلال کر کے کہتے ہیں، کہ یہ

حدیث بتا رہی ہے کہ نماز کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ذکر بالجہر کرتے تھے،
التعلیق الصبیح: ۲/۲ پر ہے: وقال الامام النووی فی هذا دلیل لما قاله
بعض السلف انه يستحب رفع الصوت بالتکبیر والذکر عقب
المکتوبہ، امام نووی فرماتے ہیں کہ حدیث باب ان اسلاف کی دلیل ہے جو فرض
نماز کے بعد تکبیر اور ذکر کو بلند آواز سے مستحب قرار دیتے ہیں۔

جواب: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد ذکر بالجہر نہیں فرماتے تھے، باب میں جو
”رفع الصوت بالتکبیر“ کا ذکر ہے وہ ذکر کی تعلیم کے لئے تھا اور یہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کبھی کیا ہے یہ کوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دائمی معمول
نہیں تھا یا پھر ”رفع الصوت بالتکبیر“ سے منی وغیرہ میں ایام تشریق کی تکبیر
مراد ہے۔ (بذل، والتعلیق)

ائمہ اربعہ کا مذہب: ائمہ اربعہ نمازوں کے بعد ذکر بالجہر کے استحباب کے قائل نہیں ہیں۔
دلیل: اور ان کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں کو زور سے
ذکر کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا ”انکم لاتدعون اصم ولا غائبا انه يعلم انه سمیع
قریب“ تم کسی بہرے کو کسی غائب کو نہیں پکارتے ہو تم تو اس ذات کو پکارتے ہو جو تمہارے
ساتھ ہے سنتا ہے اور قریب ہے، اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ
تمام اذکار میں مسنون یہ ہے کہ آہستہ ذکر کیا جائے، لیکن کچھ مواقع مستثنیٰ ہیں مثلاً تکبیر وغیرہ
تفصیل کے لئے دیکھئے۔ (مرقات: ۵/۳۷۵)

ذکر جہری

تنبیہ: مشائخ کے یہاں جو ذکر جہری بتایا جاتا ہے وہ بطور علاج ہے جیسا کہ تجربہ

سے مفید ہونا معلوم ہوا، مشائخ اس کے شرائط کیساتھ اس کی اجازت دیتے ہیں اس میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ بحد مفید ہے البتہ اس کے شرائط کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔

نماز کے بعد دعاء

﴿۸۹۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ لَمْ يَقْعُدْ إِلَّا مَقْدَارَ مَا يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۸/۲۱۸، باب استحباب الذکر بعد الصلاة

وبیان صفتہ، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر: ۵۹۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتنی دیر بیٹھتے تھے جتنی دیر میں یہ دعاء پڑھی جائے ”اللہم انت السلام“ اے اللہ آپ سلام ہیں اور آپ ہی سے سلامتی ملتی ہے، اے بزرگی و بخشش والی ہستی، آپ بابرکت و برتر ہیں اے بزرگی اور اکرام والے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان فرض نمازوں کے بعد جن نماز کے بعد سنن ہیں، بہت زیادہ دیر تک بیٹھ کر دعائیں نہیں مانگتے تھے، اور نہ بہت دیر تک ذکر اللہ کرتے تھے، بلکہ مختصراً بیٹھ کر سنن و نوافل کی ادائیگی فرماتے تھے، البتہ جن فرض نمازوں کے بعد سنن و نوافل نہیں ہیں مثلاً فجر یا عصر ان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سلام پھیرنے کے بعد دیر تک بیٹھنا ثابت ہے۔

فجر وعصر کے بعد ذکر

حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ بسا اوقات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اتنی دیر بیٹھتے تھے اور بسا اوقات سلام پھیرنے کے بعد معاشرت کی ادائیگی کے لئے کھڑے ہو جاتے تھے، لیکن فجر اور عصر کی نماز میں زیادہ دیر تک بیٹھنا اور ذکر کرنا مستحب ہے بلکہ فجر میں طلوع شمس اور عصر میں غروب شمس تک ذکر و دعاء کے لئے بیٹھنا مستحب ہے، حضرت انسؓ کی روایت آگے آرہی ہے

”عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان اقعد مع قوم يذكرون الله من صلاة الغداة حتى تطلع الشمس احب الي ان اعتق اربعة من ولد اسماعيل ولان اقعد مع قوم يذكرون الله من صلاة العصر الى ان تغرب الشمس احب الي من ان اعتق اربعة“ (ابوداؤد) حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اس جماعت کے ساتھ بیٹھنا جو نماز فجر سے طلوع آفتاب تک اللہ کے ذکر میں مشغول ہوں میرے نزدیک حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے پار غلام آزاد کرنے سے بہتر ہے اور عصر کی نماز کے بعد سے غروب آفتاب تک ایسے لوگوں میں میرا بیٹھنا جو اللہ کے ذکر میں مشغول ہوں میرے نزدیک اس سے بہتر ہے کہ پار غلام آزاد کروں، معلوم ہوا کہ فجر و عصر کی نماز کے بعد ذکر و ذکر میں مشغول ہونا مستحب ہے۔

اللهم انت السلام: اے اللہ آپ ہر عیب و حوادث اور تغیر و آفات سے پاک و صاف اور محفوظ ہیں۔

ومنك السلام: یعنی سلامتی آپ ہی سے طلب کی جاتی ہے اور آپ سے ہی سلامتی کی امید کی جاتی ہے۔

والیک يرجع السلام وغیرہ کا اضافہ

شیخ جزائری نے ”تصحیح المصباح“ میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے فرمان ”منک السلام“ کے بعد جو اضافے کئے جاتے ہیں مثلاً ”والیک یرجع السلام فحینا ربنا بالسلام وادخلنا دار السلام“ ان کی کوئی اصل نہیں ہے۔

تبارکت : آپ کی ذات ان تمام چیزوں سے بلند ہے جو یہ ظالم کہتے ہیں، یا پھر یہ مطلب ہے کہ آپ کی صفات مخلوق کی صفات سے بہت بلند و بالا ہیں۔ (مرقات: ۳/۳۵۸)

اسم اعظم: یا ذا الجلال والاكرام النخ: ایک قول کے مطابق الجلال والاكرام اسم اعظم ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں ذکر کیا ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے سنا کہ وہ کہہ رہا ہے ”یا ذا الجلال والاكرام“ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مانگو تمہاری دعا قبول ہوگی، امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں کہ یہ کلمات اللہ تعالیٰ کی تمام صفات کا عنوان کامل ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد پاک نقل کیا ہے کہ ان کلمات کو کثرت سے کہا کرو۔ (طریق السالکین ترجمہ ریاض الصالحین: ۳/۲۳۸)

نماز کے بعد دعاء واستغفار

﴿۸۹۹﴾ وَعَنْ ثَوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۸/۲۱۸، باب استحباب الذکر بعد الصلاة

وبیان صفتہ، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر: ۵۹۱۔

ترجمہ: حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز سے فارغ ہو جاتے تو تین مرتبہ ”استغفار“ پڑھتے پھر یہ دعاء مانگتے ”اللھم انت السلام الخ“۔

تشریح: استغفر ثلاثاً: نماز سے فراغت کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تین مرتبہ ”استغفر اللہ“ کہتے تھے، یا پھر تین مرتبہ استغفار پڑھتے تھے ”استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الحی القيوم واتوب الیہ“ استغفار کا مقصد رب العالمین کی عبادت میں کوتاہی کا اعتراف تھا، اور یہ بات اس وجہ سے تھی کہ دستور ہے ”حسنات الابرار سیئات المقربین“ یعنی جو چیزیں نیک لوگوں کی نیکیاں شمار ہوتی ہیں مقربین کے حق میں وہ غلطیاں ہوتی ہیں اسی وجہ سے حضرت رابعہ بصریہ کہا کرتی تھیں، ”استغفارنا یحتاج الی استغفار کثیر“ ہمارے استغفار ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی معافی کے لئے بہت استغفار کی ضرورت ہوتی ہے۔ (مرقات: ۲/۳۵۸)

نیز امت کو تعلیم بھی مقصود تھی کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم معصوم ہونے کے باوجود استغفار کا اتنا اہتمام فرماتے ہیں تو امت کو استغفار کا کتنا اہتمام کرنا چاہئے۔

فائدہ: نماز کے بعد استغفار فرمانے سے اس طرف بھی اشارہ مقصود ہے کہ نماز پڑھ کر بندہ غرور میں مبتلا نہ ہو کہ میں بڑا عبادت گزار ہوں بلکہ نماز کے بعد بندہ کے اندر ندامت اور شرمندگی ہو کہ مجھ سے نماز کا حق ادا نہ ہو سکا اور اپنی کوتاہی پر استغفار ہو۔

نماز کے بعد کی ایک اور دعاء

﴿۹۰۰﴾ وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي ذُبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ

مَكْتُوبَةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، اَللّٰهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا اَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ
وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۱۷، باب الذکر بعد الصلاة، کتاب

الاذان، حدیث نمبر: ۸۴۳۔ مسلم شریف: ۱/۲۱۸، باب استحباب الذکر بعد
الصلاة، و بیان صفتہ، کتاب المساجد ومواضع الصلاة۔

ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر فرض نماز کے بعد یہ دعاء پڑھتے تھے ”لا الہ الا اللہ وحدہ الخ“
اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ اکیلا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اسی کی بادشاہت
ہے، اور تمام تعریف اسی کے لئے ہے، اور وہ ہر چیز پر قادر ہے، اے اللہ تو جس کو عطا فرمائے
اس سے کوئی روکنے والا نہیں ہے، اور جسے تو نہ دے اس کو کوئی دینے والا نہیں ہے اور مالداروں
کو اس کی دولت تیرے سامنے کوئی نفع نہیں پہنچا سکتی۔

تشریح: حدیث پاک سے ہر فرض نماز کے بعد دعاء مانگنا ثابت ہوا لہذا
جو حضرات فرض نماز کے بعد سنن سے ماقبل دعا کو مکروہ کہتے ہیں اس سے ان کی تردید ہو
جاتی ہے البتہ جن فرض نمازوں کے بعد سنن ونوافل ہیں ان میں فرض نماز کے بعد مختصر دعا
کر کے سنن ونوافل ادا کریں اور جن فرض نمازوں کے بعد سنن ونوافل نہیں ان کے بعد
اذکار مسنونہ کے بعد دعا کرنا چاہئے۔

نماز کے بعد ذکر

﴿۹۰۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ
يَقُولُ بِصَوْتِهِ الْأَعْلَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ
الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ النُّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۸/۲۱۸، باب استحباب الذکر بعد الصلاة،
کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر: ۵۹۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز سے سلام پھیر کر فارغ ہوتے تو بلند آواز سے یہ پڑھتے ”لا الہ
الا اللہ الخ“ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، وہ تنہا ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے اس کے
لئے بادشاہت ہے اور اس کے لئے تمام تعریفیں ہیں، وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے، گناہ سے باز
رہنے اور عبادت کرنے کی توفیق اللہ ہی کی طرف سے ہے، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، ہم اسی
کی بندگی کو خالص کرنے والے ہیں، اگرچہ کافروں کو برا کیوں نہ لگے۔

تشریح: نماز کے بعد دعاء اور ذکر آہستہ آواز سے ہی افضل ہے، لیکن آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے بیان جوازیہ تعلیم امت کی خاطر کبھی بلند آواز سے بھی دعا یا ذکر کو پڑھا ہے۔
حدیث میں بھی جو کلمات مذکور ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بلند آواز سے
اسی لئے پڑھا، تاکہ صحابہ ان کو ذہن نشین کر لیں، اور بعد والوں تک پہنچا دیں، ہمیشہ بلند آواز
سے ان کلمات کا پڑھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں۔

لا الہ الا اللہ و وحدہ: اللہ تعالیٰ الوہیت میں تنہا ہیں۔
لا شریک لہ: اللہ کی الوہیت میں کوئی شریک نہیں ہے۔

لہ الملک: ظاہر اور باطن ہر اعتبار سے اللہ ہی کی بادشاہت ہے۔
 ولہ الحمد: اول و اخیر ہر اعتبار سے اسی کی حمد ہے۔
 وہو علیٰ کل شئی قدير: وجود بخشنے، فنا کرنے، انعام کرنے، رنج دینے، نفع، نقصان، عزت و ذلت سب پر قادر ہے۔
 لا حول: اللہ کی مافرمانی سے کوئی بچا نہیں سکتا۔
 ولا قوة: نیکی کرنے کی کوئی قوت نہیں دے سکتا۔
 الا باللہ: اللہ تعالیٰ ہی معصیت سے حفاظت فرماتے ہیں اور اللہ ہی اطاعت کرنے پر اعانت کرتے ہیں۔
 لا اله الا اللہ: کائنات میں جو کچھ ہے اس کو اللہ ہی نے وجود بخشا ہے، اور اللہ ہی نے اس کو باقی رکھا ہے اس وجہ سے اس کے علاوہ کوئی معبود ہو ہی نہیں سکتا۔
 ولا نعبد: اللہ کے علاوہ کوئی ذات مستحق عبادت نہیں، لہذا عبادت بھی صرف اللہ ہی کی کی جائے گی۔
 لا اله الا اللہ: مشرکین کا رد ہے۔
 مخلصین: منافقوں اور ریا کاروں پر رد ہے۔ (تخصیص، مرقات: ۲/۳۵۹)

کلمات تعوذ کا بیان

﴿۹۰۲﴾ وَعَنْ سَعْدِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ يُعَلِّمُ بَيْنَهُ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ وَيَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَعَوَّذُ بِهِنَّ دُبْرَ الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَرَذَلِ الْعُمْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۳۹۶، باب ما یتعوذ من الجبن، کتاب الجہاد، حدیث نمبر: ۲۸۲۲۔

ترجمہ: حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ اپنے بیٹوں کو یہ دعاء سکھاتے تھے اور کہتے تھے کہ بلاشبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد انہی کلمات کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے تھے ”اللھم انی اعوذ بک من الجبن“ اے اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں بزدلی سے، اور میں تیری پناہ مانگتا ہوں بخل سے، اور تیری پناہ مانگتا ہوں ناکارہ عمر سے، اور میں تیری پناہ مانگتا ہوں دنیا کے فتنوں سے اور عذاب قبر سے۔

تشریح: اس حدیث شریف میں پانچ چیزوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگی گئی ہے۔

- (۱)..... بزدلی سے یعنی نیک کام کرنے کی ہمت نہ رہے اس سے پناہ مانگی ہے۔
- (۲)..... بخل یعنی اپنے علم، مال، عمل سے دوسروں کو نفع نہ پہنچانے سے پناہ مانگی ہے۔
- (۳)..... ایسی عمر جس میں پہنچ کر سوچنے سمجھنے کی صلاحیت جواب دے جاتی ہے اس سے پناہ مانگی ہے۔

(۴)..... دنیا کے فتنوں سے پناہ مانگی ہے۔

(۵)..... ان فتنوں سے پناہ مانگی ہے جو عذاب قبر کا سبب ہیں۔

و عن سعد: سعد سے مراد حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ ہیں۔

اولاد حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ

انہ کا ان یعلم بنیہ: مذکورہ دعاء حضرت سعد رضی اللہ عنہ اپنی اولاد کو سکھاتے تھے جن میں مذکور مؤنث سب داخل ہیں، یہاں پر تغلیباً ”بنیہ“ یعنی مذکر کا ذکر ہے حافظ کہتے ہیں کہ محمد بن سعد نے طبقات میں حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی اولاد کا

ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ انکے چودہ عدد دُر کے اور سترہ عدد دُر کیاں تھیں۔ (فتح الباری: ۷/۳۹۷)
 دبر الصلاة: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کلمات کے ذریعہ نماز کے بعد پناہ
 مانگتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ان چیزوں سے پناہ پانا یا تو تعلیم امت کی خاطر تھا یا
 پھر بارگاہ خداوندی میں تقرب میں اضافہ کی بناء پر رب العالمین کے آگے تذلل کے طور پر تھا۔

جبن و بخل

صفت الجبن: نفس میں بخل کو جبن کہتے ہیں، یعنی طاعت پر جرأت نہ ہونا۔
 البخل: مال یا علم یا ان کے علاوہ کے ذریعہ غیر کو نفع نہ پہنچانا بخل ہے، فیاضی نفس
 کے ذریعہ ہوتی ہے تو اس کو شجاعت کہتے ہیں اور اس کی ضد ”جبن“ ہے مال کے ذریعہ فیاضی
 ہے تو یہی سخاوت ہے اور اس کے مقابلہ میں بخل ہے، شجاعت اور سخاوت نفس کامل میں ہی جمع
 ہوتی ہیں، اور دونوں صفات میں سے عاری شخص انتہائی ناقص ہوتا ہے۔

ارذل عمر

ارذل العمر: اس سے مراد ”ہرم“ یعنی اتنی زیادہ عمر ہے جس عمر میں پہنچ کر
 انسان ٹھہرا جاتا ہے، اس کی عقل کم ہو جاتی ہے، اور اس کی قوت کمزور پڑ جاتی ہے، اس عمر سے
 اس وجہ سے پناہ پانا ہی گئی کہ زندگی کا مقصد اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں غور و فکر کر کے اس کا شکریہ ادا
 کرنا ہے، یہ چیز اس عمر میں پہنچ کر فوت ہو جاتی ہے۔

بعض حضرات کا کہنا ہے کہ یہ عموماً پچھتر سال کی عمر کے بعد ہوتا ہے یا اسی برس کے
 بعد یا نوے برس کے بعد، لیکن درحقیقت اس کی کوئی حد نہیں ہے بعض ایسے لوگ بھی دیکھے
 جاتے ہیں جن کی عمریں سو سال کی قریب ہوں گی مگر ان کے ہوش و حواس بدستور اور سماعت

و بصارت قائم ہوتی ہے علی الخصوص علماء حدیث کی عمریں اکثر دراز ہوتی ہیں اور حدیث شریف کی برکت سے وہ اخیر عمر تک باہوش و حواس رہتے ہیں۔ (مظاہر حق)

فَتَسْنَأُ الدُّنْيَا: دنیا کا فتنہ یہ ہے کہ دنیا اچھی لگنے لگے، آخرت کی یاد دل سے نکل جائے، اور دنیا کی ہوس بہت بڑھ جائے کہ آخرت سے ناغل ہو کر ہر وقت دنیا کی فکر میں لگا رہے۔
و عذاب القبر: جو فتنے عذاب قبر کا ذریعہ ہیں ان فتنوں سے بھی پناہ مانگی ہے۔ (تلخیص مرقات: ۲/۳۵۹)

تبیح فاطمی کی فضیلت

﴿۹۰۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ
فُقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ اتَّوَارَسُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا
قَدْ ذَهَبَ أَهْلُ الدُّنْيَا بِالْأَرْجَاءِ الْعُلَى وَالنَّعِيمِ الْمُقِيمِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ
قَالُوا يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ وَيَتَصَدَّقُونَ
وَلَا تَتَصَدَّقُ وَيُعْتِقُونَ وَلَا نُعْتِقُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَقَلَّا أَعْلِمُكُمْ شَيْئًا تُدْرِكُونَ بِهِ مَنْ سَبَقَكُمْ وَتُسَبِّقُونَ بِهِ مَنْ
بَعْدَكُمْ وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْكُمْ إِلَّا مَنْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُمْ قَالُوا
بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تُسَبِّحُونَ وَتُكَبِّرُونَ وَتَحْمَدُونَ ذُبِرَ كُلِّ صَلَاةٍ
ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً قَالَ أَبُو صَالِحٍ فَرَجَعَ فُقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا سَمِعَ إِخْوَانُنَا أَهْلُ الْأَمْوَالِ
بِمَا فَعَلْنَا فَفَعَلُوا مِثْلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ (متفق عليه) وَلَيْسَ قَوْلُ أَبِي صَالِحٍ

إِلَى آخِرِهِ إِلَّا عِنْدَ مُسْلِمٍ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ، تُسَبِّحُونَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا وَتَحْمَدُونَ عَشْرًا وَتُكَبِّرُونَ عَشْرًا بَدَلِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ۔

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۱۶، باب الذکر بعد الصلاة، کتاب الاذان، حدیث نمبر: ۸۳۴۔ مسلم شریف: ۱/۲۱۹، باب استحباب الذکر بعد الصلاة، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر: ۵۹۵۔

حل لغات: الدثور جمع ہے، واحد الدثر، مال کثیر، یعتقدون: باب افعال سے، مصدر اعتاق العبد، غلام کو آزاد کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ”فقراء مہاجرین“ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے عرض کیا کہ مالدار، دولت مند لوگوں نے بلند درجے اور ہمیشہ رہنے والی نعمت (جنت) حاصل کر لی، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ کیسے؟ تو ان لوگوں نے کہا کہ وہ بھی نماز پڑھتے ہیں، جیسے ہم نماز پڑھتے ہیں، وہ بھی اس طرح روزہ رکھتے ہیں، جیسے ہم روزہ رکھتے ہیں، لیکن وہ صدقہ کرتے ہیں اور ہم صدقہ نہیں کر سکتے ہیں، وہ غلام آزاد کرتے ہیں، اور ہم غلام آزاد نہیں کر سکتے ہیں، تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کیا میں تم کو ایسی چیز نہ بتا دوں، جس کے ذریعہ سے تم ان لوگوں کو پالو گے جو تم سے آگے بڑھ گئے ہیں، اور اسکے ذریعہ سے بعد والوں سے تم آگے بھی بڑھ جاؤ گے، اور کوئی (مالدار) شخص تم سے افضل نہیں ہوگا، مگر وہ شخص جو تمہاری طرح کرنے لگے۔ لوگوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ضرور بتا دیجئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہر نماز کے بعد ”سبحان اللہ، الحمد للہ، اللہ اکبر“ تینتیس بار پڑھو۔ ابو صالح نے کہا (راوی حدیث) ”فقراء مہاجرین“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لوٹ کر آئے اور انہوں نے کہا ہمارے مالدار بھائیوں نے

جب اس عمل کو سنا، جو ہم کرتے ہیں، تو وہ بھی اسی طرح کرنے لگے، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء (یہ اللہ کا فضل ہے جسکو چاہتا ہے عطا کرتا ہے)۔“
 صالح کا قول اخیر تک صرف امام مسلم نے نقل کیا ہے اور بخاری کی ایک روایت میں تینتیس بار کے بجائے یہ ہے کہ ہر نماز کے بعد دس مرتبہ ”سبحان اللہ“ دس مرتبہ ”الحمد للہ“ دس مرتبہ ”اللہ اکبر“ پڑھو۔

تشریح: تسبیحوں: اس حدیث میں ”سبحان اللہ، الحمد للہ، اللہ

اکبر“ تینتیس بار پڑھنے کو کہا ہے، تینتیس کی مراد میں چند اقوال ہیں:

(۱)..... ہر کلمہ کو تینتیس تینتیس بار پڑھا جائے یہی سب سے بہتر اور رائج قول ہے، بخاری شریف میں اسی روایت کے بعد یہ الفاظ ہیں، کہ ہمارے درمیان اختلاف ہو گیا تو ہم نے پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے رجوع کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”قولوا سبحان اللہ، والحمد للہ، اللہ اکبر حتی یکون منہن کلہن ثلاثا وثلاثین“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”سبحان اللہ، والحمد للہ، اللہ اکبر“ کہو یہاں تک کہ ان میں سے ہر ایک تینتیس مرتبہ ہو جائے اسی طرح ایک روایت آگے آرہی ہے ”انہ قال علیہ السلام من سبح اللہ فی دبر کل صلاة ثلاثا وثلاثین وحمد اللہ ثلاثا وثلاثین وکبر اللہ ثلاثا وثلاثین فتلک تسعة وتسعون الخ“ ان روایات سے معلوم ہوا کہ ہر کلمہ کو علیحدہ علیحدہ تینتیس بار پڑھنا مراد ہے۔

(۲)..... تینوں کلمہ مل کر تینتیس ہوں یعنی ہر ایک کو گیارہ گیارہ مرتبہ پڑھا جائے۔

(۳)..... تینوں کو ملا کر تینتیس بار پڑھا جائے اس طرح ان میں سے ہر ایک کا

تینتیس مرتبہ پڑھنا بھی ہو جائے گا۔

نیکی میں حرص

فائدہ: (۱)..... حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ نیک کام میں ایک دوسرے کی حرص کرنا محبوب اور پسندیدہ ہے۔

شکر گزار مالدار

فائدہ: (۲)..... حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو مالدار شکر گزار ہو، اور اپنے مال کا حق ادا کرنے والا ہو، صدقہ، خیرات بھی کرتا ہو، غرباء کی مدد بھی کرتا ہو، اور ساتھ ساتھ عبادت بھی کرتا ہو، وہ عبادت گزار اور صبر کرنے والے فقیر سے افضل ہے۔

تسبیحات پڑھنے والا محروم نہیں ہوگا

﴿۹۰۴﴾ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَقَّبَاتٌ لَا يَحْجِبُ قَائِلُهُنَّ أَوْ فَاعِلُهُنَّ ذُبُرُ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَسْبِيحَةً وَثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَحْمِيدَةً وَأَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ تَكْبِيرَةً۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۲۱۹، باب استحباب الذکر بعد الصلاة،

کتاب المساجد و مواضع الصلاة، حدیث نمبر: ۹۵۶۔

ترجمہ: حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کہ چند کلمات ہیں، جن کو ہر فرض نماز کے بعد پڑھنے والا یا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کرنے والا محروم نہیں ہوتا، تینتیس مرتبہ سبحان اللہ تینتیس مرتبہ الحمد للہ اور چونتیس مرتبہ اللہ اکبر۔

تشریح: اس حدیث میں بھی مذکورہ تسبیح کی فضیلت بیان کی گئی ہے لہذا ہر نماز کے بعد اس کا اہتمام ضرور کرنا چاہئے، اس کی بدولت انسان دنیا و آخرت کی سعادتوں سے مستفید ہوگا۔

معقبات: مذکورہ تسبیحات کو معقبات قرار دیا ہے، اس لئے کہ ان کو نماز کے بعد پڑھا جاتا ہے یا اس وجہ سے کہ ان کے بعد ثواب ملتا ہے۔

واربع و ثلاثون تکبیرہ: گذشتہ حدیث میں تینوں کلمات تینتیس مرتبہ کہنے کا حکم تھا، اس حدیث میں اللہ اکبر کو چونتیس مرتبہ کہنے کی تاکید ہے، اس طرح کل ملا کر سو کا عدد پورا ہو جائے گا، دونوں طریقوں پر عمل کرنے کی گنجائش ہے اور یہاں گذشتہ حدیث سے جو زیادتی ہے اس کو قبول کیا جائے گا کہ ثقہ کی زیادتی معتبر ہے۔

تسبیحات سے گناہوں کی مغفرت

﴿۹۰۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَتِلْكَ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ وَقَالَ تَمَامُ الْمِائَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۹/۲۱۱، باب استحباب الذکر بعد الصلاة،

کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر: ۵۹۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جس نے ہر نماز کے بعد تینتیس مرتبہ سبحان اللہ اور الحمد للہ تینتیس بار اور اللہ اکبر تینتیس بار پڑھا تو ننانوے کی تعداد ہو گئی اور سو کے عدد کو پورا کرنے کے لئے ایک مرتبہ ”لا الہ الا اللہ وحده لا شریک له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير“ پڑھا۔ (اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، وہ تنہا ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے، بادشاہت اسی کے لئے ہے، تمام تعریفیں اس کے لئے ہیں، وہ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے) تو اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے اگرچہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔

تشریح: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حدیث میں موجودہ کلمات کو پڑھنے کی برکت سے تمام گناہ صغیرہ معاف ہو جاتے ہیں۔
غفرت خطایاہ: تسبیح پڑھنے سے تمام صغیرہ گناہ تو معاف ہو ہی جائیں گے، اور کبیرہ کے معاف ہونے کا بھی احتمال ہے۔

مثل زبد البحر: یعنی اگرچہ گناہ کثرت اور عظمت میں سمندر کے جھاگ کے مانند کیوں نہ ہوں، لیکن اللہ کی رحمت اور ان کلمات کی برکت سے وہ بھی معاف ہو جائیں گے۔

الفصل الثانی

قبولیت دعاء کا وقت

﴿۹۰۶﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قِيلَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرِ وَدُبُرُ
الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوباتِ - رواه الترمذی

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۸۷/۲، باب کتاب الدعوات، حدیث نمبر: ۳۴۹۹۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ عرض کیا گیا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کون سی دعاء سب سے زیادہ قبول ہوتی ہے! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "آخر رات کے پتھوں پتھ اور فرض نماز کے بعد۔"

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث میں یہ بات پوچھی گئی ہے کہ کس وقت دعاء کی قبولیت کا زیادہ امکان ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث میں دو وقتوں کی نشاندہی فرمائی ہے۔ (۱) رات کے اخیر حصہ میں۔ (۲) فرض نمازوں کی ادائیگی کے بعد۔ معلوم ہوا کہ ان دو وقتوں میں دعا زیادہ قبول ہوتی ہے۔

فرض نماز کے بعد دعا

فائدہ: (۱)..... حدیث پاک سے فرض نمازوں کے بعد دعا کا ثبوت ہو گیا، جو حضرات فرض نمازوں کے بعد دعا کا انکار کرتے ہیں حدیث پاک سے ان کی تردید ہو جاتی ہے۔

اجتماعی دعاء

فائدہ: (۲)..... فرض نمازوں کے بعد جب دعا کا ثبوت ہو گیا تو اس سے اجتماعی دعا کا ثبوت ہو گیا، اس لئے کہ نماز کے ختم ہونے کا وقت ایک ہی ہوتا ہے، اور جب ہر نماز کے بعد دعا کرے گا تو خود بخود اجتماعی دعا کی شکل ہو جائے گی۔

فرض نماز کے بعد جہر اُدعا

فائدہ: (۳)..... البتہ فرض نمازوں کے بعد جہر اُدعا کرنا کہ امام جہر اُدعا کرتا ہے، مقتدی آمین کہتے ہیں اس کا التزام ثابت نہیں، اس التزام کو ترک کر دینا چاہئے۔

دعاء کے بعد معوذتین پڑھنا

﴿۹۰۷﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَمَرَنِي

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقْرَأَ بِالْمُعَوِّذَاتِ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ۔

(رواہ احمد و ابو داؤد و النسائی و البیہقی فی الدعوات الکبیر۔)

حوالہ: مسند احمد: ۵۵/۴، ابو داؤد شریف: ۲۱۳/۱، باب

الاستغفار، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۱۵۲۳۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو حکم دیا کہ میں ہر نماز کے بعد معوذات پڑھا کروں۔ (احمد ابو داؤد و نسائی) بیہقی نے اس روایت کو دعوات کبیر میں نقل کیا ہے۔

تشریح: جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تو اس کے فوائد و ثمرات بے حد ہوں گے، اس لئے ہمیں اس کا اہتمام کرنا چاہئے۔

المعوذات: اس سے مراد قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس ہے جمع کا اطلاق دوسورتوں پر اس لئے کیا گیا ہے کہ قل جمع دو ہی ہے یا پھر تعلیلاً اس میں ”قل ہو اللہ“ اور قل یا ایہا الکافرون“ بھی داخل ہیں، کیونکہ ان دوسورتوں میں کفر و شرک سے براءت کا اظہار ہے تو ایک طرح سے اس میں بھی تعوذ کے معنی پائے گئے۔ (مرقات: ۲/۳۶۴)

نماز کے بعد ذکر کی فضیلت

﴿۹۰۸﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم لَّأَن اُقْعَدَ مَعَ قَوْمٍ یَذْکُرُوْنَ اللّٰهَ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حَتّٰی تَطْلُعَ الشَّمْسُ اَحَبُّ اِلَیَّ مِنْ اَنْ اُعْتِقَ اَرْبَعَةً مِنْ وُلْدِ اِسْمَاعِیْلَ وَلَآ اُقْعَدَ مَعَ قَوْمٍ یَذْکُرُوْنَ اللّٰهَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ اِلَیَّ اَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ اَحَبُّ اِلَیَّ مِنْ اَنْ اُعْتِقَ اَرْبَعَةً۔ رواہ ابو داؤد

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۲/۵۱۶، باب فی القصص، کتاب العلم،

حدیث نمبر: ۳۶۶۷۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس جماعت کے ساتھ میرا بیٹھنا جو فجر کی نماز سے طلوع شمس تک اللہ کے ذکر میں مشغول ہوں مجھے اس بات سے زیادہ محبوب ہے کہ میں اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے پارغلام آزاد کروں، اور ایسی قوم کے ساتھ بیٹھنا جو عصر کی نماز سے غروب شمس تک اللہ کے ذکر میں مشغول ہوں، مجھے اس بات سے زیادہ پسندیدہ ہے کہ میں پارغلام آزاد کروں۔

تشریح: اس حدیث میں نماز فجر وعصر کے بعد سے طلوع شمس اور غروب شمس تک ذکر کرنے کی فضیلت بیان کی گئی ہے اور ایسی جماعت کے ساتھ بیٹھنے کو پارغلام آزاد کرنے سے افضل قرار دیا ہے۔

لَا اُقْعَدُ: امام ابتداء کے لئے ہے، حافظ نے اس کو قسم کا امام قرار دیا ہے۔
یَذْکُرُوْنَ اللّٰهَ: ذکر اللہ عام ہے اس میں دعاء، تلاوت، علم کا ذکر، ذکر صالحین سب داخل ہے۔

وُلْدِ اِسْمَاعِیْلَ: عرب قوم تمام قوموں میں افضل ہے اور عرب میں بنو اسماعیل سب سے افضل ہیں اسی بناء پر ان کا تذکرہ کیا ہے اس سے ذکر اللہ کی اہمیت اور اس عمل کو انجام دینے والوں کے ساتھ بیٹھنے کی فضیلت خوب ظاہر ہو رہی ہے۔

علامہ طبری کہتے ہیں کہ حدیث میں پارغلاموں کے آزاد کرانے سے افضل عمل ذکر اللہ میں منہمک جماعت کے ساتھ بیٹھنے کو قرار دیا ہے، اسمیں پار کے عدد کی وجہ تخصیص یقینی طور پر آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم ہی کو معلوم ہے ہمارے اوپر اس کو تسلیم کرنا لازم ہے، البتہ احتمال کے درجہ میں یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ جس عمل کی طرف دعوت دی جارہی ہے اس میں پارچیزیں ہیں، اس وجہ اس میں بھی پارکا عدد ذکر کیا ہے وہ پاراشیاء یہ ہیں۔ (۱) بیٹھنا (۲) ذکر اللہ (۳) ذکر کرنے والی جماعت کے ساتھ بیٹھ کر ذکرنا (۴) طلوع شمس یا غروب تک اس عمل کو جاری رکھنا۔ (مرقات: ۲/۳۶۵)

اجتماعی ذکر

فائدہ: (۱)..... حدیث پاک میں اجتماعی ذکر کی اصل موجود ہے۔

مجلس ذکر میں شیخ کی شرکت

(۲)..... شیخ کو مریدین کے ساتھ ذکر میں شریک ہونا چاہئے۔

فجر اور عصر کے بعد ذکر کا اہتمام

(۳)..... نماز فجر کے بعد سے سورج نکلنے تک نماز عصر کے بعد سے غروب شمس تک ذکر میں مشغول رہنے کا استحباب معلوم ہوا، اسی وجہ سے مشائخ کے یہاں ان دونوں وقتوں میں بطور خاص ذکر کا اہتمام کیا جاتا ہے۔

نماز فجر کے بعد ذکر اللہ و نماز اشراق کی فضیلت

﴿۹۰۹﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَامَّةٌ تَامَّةٌ تَامَّةٌ۔ (رواہ الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۳۰ / ۱، باب ذکر مایستحب من

الجلوس فی المسجد بعد صلاة الصبح ابواب السفر، حدیث نمبر: ۵۸۶۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جس نے فجر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھی پھر وہ بیٹھ کر اللہ کا ذکر کرتا رہا، یہاں تک سورج طلوع ہو گیا، تو اس کے لئے ایک حج و عمرہ کے مانند ثواب ہے۔ راوی کہتے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”پورے حج و عمرہ کا ثواب، پورے حج و عمرہ کا ثواب، پورے حج و عمرہ کا ثواب۔“

تشریح: جماعت کے ساتھ فجر پڑھنے کے بعد اپنی جگہ پر بیٹھ کر ذکر اللہ میں طلوع شمس تک مشغول رہنے والا اور پھر اشراق کا وقت آنے پر نماز اشراق پڑھنے والا اسی ثواب کا حقدار ہو جاتا ہے، جو ثواب حج و عمرہ کرنے والے کو ملتا ہے۔

ثم قعد یدکر اللہ : یعنی فجر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنے کے بعد اسی جگہ بیٹھ کر ذکر اللہ میں لگا رہا اگر کوئی شخص طواف کے لئے اس جگہ سے کھڑا ہو گیا، یا طلب علم کی وجہ سے اٹھا، یا مسجد میں مجلس وعظ میں شریک ہوا اسی طرح اپنے گھر ذکر اللہ کرتے ہوئے لوٹا اور طلوع شمس تک گھر آ کر ذکر اللہ میں لگا رہا، پھر نماز اشراق ادا کی تو سب اس حدیث کے مصداق میں شامل ہیں۔

﴿الفصل الثالث﴾

دو نمازوں کے درمیان فصل

﴿۹۱۰﴾ وَعَنِ الْأَزْرَقِيِّ بْنِ قَبِيَسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ قَالَ صَلَّى بِنَا إِمَامًا لَنَا يُكْنَى أَبَا رَمْثَةَ قَالَ صَلَّيْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ أَوْ مِثْلَ هَذِهِ الصَّلَاةِ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يَقُومَانِ فِي الصَّفِّ الْمُقَدَّمِ عَنْ يَمِينِهِ وَكَانَ رَجُلٌ قَدْ شَهِدَ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ فَصَلَّى نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى رَأَيْنَا بَيَاضَ خَدَّيْهِ ثُمَّ

انْفَتَلَ كَانِفَتَالِ اَبِي رَمْتَهْ يَعْنِي نَفْسَهْ فَقَامَ الرَّجُلُ الَّذِي اَدْرَكَ مَعَه
التَّكْبِيرَةَ الْاُولَى مِنْ الصَّلَاةِ يَشْفَعُ قَوْثَبَ عُمَرُ فَاَخَذَ بِمَنْكِبِيهِ فَهَزَّهْ ثُمَّ
قَالَ اجْلِسْ فَاِنَّهُ لَنْ يَهْلِكَ اَهْلُ الْكِتَابِ اِلَّا اَنْهُ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ صَلَاتِهِمْ
فَصَلَّ فَرَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصَرَهُ فَقَالَ اَصَابَ اللَّهُ
بَاكَ يَا اِبْنَ الْعَطَّابِ - (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱۲۴ / ۱، باب فس الرجل يتطوع في

مكانه، كتاب الصلاة، حديث نمبر: ۱۹۹۷۔

ترجمہ: حضرت ازرق بن قیس رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ ہمارے امام صاحب نے جنگی کنیت ابو رمثہ ہے، ہم کو نماز پڑھائی، پھر امام صاحب نے کہا کہ میں نے یہ نماز یا یہ کہا کہ اس جیسی نماز حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھی راوی کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ اگلی صف میں دائیں طرف کھڑے تھے، ایک آدمی نماز میں تکبیر اولیٰ ہی سے شریک تھا، پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی اور اپنی دائیں و بائیں جانب اس طرح سلام پھیرا کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رخسار مبارک کی سفیدی دیکھ لی، پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پائے جیسے کہ ابو رمثہ یعنی میں خود پلٹا، تو وہ آدمی جو تکبیر اولیٰ سے نماز میں شریک تھے، فوراً کھڑے ہو کر دو رکعت نماز پڑھنے لگے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ لپک کراٹھے اور اس کے دونوں مونڈھے پکڑ کر ہلائے اور کہا کہ بیٹھ جاؤ۔

اہل کتاب اسی وجہ ہلاک ہوئے کہ وہ اپنی نمازوں میں فصل نہیں کرتے تھے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نگاہ اٹھائی اور کہا کہ اے خطاب کے بیٹے اللہ نے تم کو درست بات کی تو فقی دی۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کے اس عمل کو درست قرار دیا،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابی کے کسی عمل کو دیکھ کر نکیر نہیں فرمائی، تو وہ عمل بھی حدیث سے ثابت مانا جاتا ہے اور اصطلاح میں اس کو ”تقریر“ کہتے ہیں، حضرت عمرؓ کے منع کرنے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکیر نہیں فرمائی بلکہ اس کو درست قرار دیا؛ لہذا اس عمل کو بھی ثابت بالسنتہ ہی کہا جائے گا اور یہ کہا جائے گا کہ سنت یہی ہے کہ نمازوں کے درمیان فصل کیا جائے، اس کے علاوہ دیگر احادیث سے بھی یہ بات ثابت ہے۔

یکنی ابارہشہ: ”ابورمہ“ کے نام میں مختلف اقوال ہیں، ایک قول تقریب میں یہ لکھا ہے کہ ان کا نام ”رفاعتہ بن یربی“ ہے، اور ”ابورمہ“ کنیت ہے۔

الصف المقدم عن یحییٰ: حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ آپ کے دائیں طرف پہلی صف میں کھڑے تھے، کیوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد تھا ”لیلینی منکم اولو الاحلام، والنہی“ تم میں سے میرے پاس کھڑے ہوں سمجھ دارارو عقلمند لوگ، معلوم ہوا کہ مسنون یہ ہے کہ پہلی صف میں کھڑے ہونے کی کوشش کی جائے پھر دائیں طرف کھڑے ہونے کی کوشش کی جائے، یہی افضل ہے۔

التکبیر الاولی: تکبیر اولی کی قید اس لئے لگائی تاکہ یہ بات واضح ہو جائے کہ جو آدمی سلام پھیرتے ہی نماز کے لئے کھڑے ہو گئے تھے، وہ مسبوق نہیں تھے، کیونکہ مسبوق تو سلام پھیرنے کے معاً بعد اپنی نماز کی تکمیل کے لئے امحالہ کھڑا ہوگا، اس میں نہ کوئی قباحت ہے اور نہ کسی کے لئے اس کو روکنے کی گنجائش ہے، جو شخص کھڑے ہوئے، وہ تکبیر اولی ہی سے شریک تھے، لہذا ان کا کھڑے ہو کر نماز پڑھنا یہ دو نمازوں کے درمیان فصل کو ترک کرنا تھا، جس سے ان کو روکا گیا۔

کانفتال ابی رھشہ: اس کا مطلب یہ ہے کہ ابورمہ کہہ رہے ہیں کہ جس طرح اس وقت تمہارے سامنے سلام پھیر کر رخ موڑ کر بیٹھا ہوں، اسی طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی بیٹھتے تھے۔

فقام الرجل الذی: وہ آدمی جو تکبیر تحریمہ ہی سے شریک تھے، جس جگہ فرض نماز پڑھی تھی، اسی جگہ دوسری نماز میں لگ گئے۔

فوئب عمر: حضرت عمر رضی اللہ عنہ جلدی سے کھڑے ہوئے۔

ثم یهلك اهل الكتاب: اہل کتاب اصلاً تو احکام خداوندی میں تحریف کی وجہ سے ہلاک و برباد ہوئے حضرت عمرؓ کے فرمان کا مقصد یہ ہے کہ نماز کے فوراً بعد اسی جگہ کھڑے ہو کر دوسری نماز پڑھنا یہ بھی حکم الہی کو ایک طرح بدلنا ہے، لہذا یہ بھی ہلاکت کا سبب ہے اور اس کو حصر کے طور پر اس لئے بیان کیا تا کہ دعوے میں قوت پیدا ہو جائے۔

ثم یکن بین صلاتہم فصل: نماز میں فصل سے کیا مراد ہے، فصل سے مراد یہ تو یہ ہے کہ جس جگہ فرض نماز ادا کی ہے اس سے ذرا ہٹ کر سنن و نوافل میں لگنا چاہئے، یا پھر فصل سے مراد یہ ہے کہ دو نمازوں کے درمیان کسی عمل سے فصل کر لے، مثلاً بات چیت کر لے، یا مسجد سے نکل جائے یا پھر فصل سے مراد یہ ہے کہ دو نمازوں کے درمیان کچھ ذکر و اذکار کر لے، اور یہی زیادہ قرین قیاس ہے، اسی وجہ سے صاحب مشکوٰۃ اس حدیث کو ”باب الذکر بعد الصلاة“ کے تحت لائیں ہیں۔

فوائد: (۱) دو نمازوں کے درمیان فصل ہونا چاہئے۔

(۲) منکر پر تکبیر کی اہمیت معلوم ہوئی۔

(۳) حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی فضیلت اور جذبہ اصلاح کا علم ہوا۔

(۴) بڑوں کی موجودگی میں چھوٹے بھی نصیحت اور اصلاح کر سکتے ہیں۔

(۵) ہر نماز کے بعد کچھ ذکر و اذکار ہونا چاہئے۔

نماز کے بعد ایک اور ذکر

﴿۹۱۱﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَنَا أَنْ نُسَبِّحَ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُحَمِّدَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُكَبِّرَ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ فَأَتَى رَجُلٌ فِي الْمَنَامِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقِيلَ لَهُ أَمَرَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُسَبِّحُوا فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ كَذَا وَكَذَا قَالَ الْأَنْصَارِيُّ فِي مَنَامِهِ نَعَمْ قَالَ فَاجْعَلُوهَا خَمْسًا وَعِشْرِينَ خَمْسًا وَعِشْرِينَ وَاجْعَلُوا فِيهَا التَّهْلِيلَ خَمْسًا وَعِشْرِينَ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَافْعَلُوا۔ (رواه احمد والنسائي والدارمي)

حوالہ: مسند احمد: ۱۸۴/۵، نسائی: ۱۵۱/۱، باب اخر من عدد

التسبیح، کتاب السہو، حدیث نمبر: ۱۳۴۹۔ دارمی: ۳۶۰/۱، باب التسبیح فی ذبیر الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۱۳۵۴۔

ترجمہ: حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہمیں یہ حکم دیا گیا تھا کہ ہم ہر نماز کے بعد تینتیس مرتبہ ”سبحان اللہ“ تینتیس مرتبہ ”الحمد للہ“ چونتیس مرتبہ ”اللہ اکبر“ پڑھا کریں، ایک انصاری صحابی کے خواب میں ایک آدمی (فرشتہ) دکھایا گیا، اور ان صحابی سے خواب میں ہی کہا، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو ہر نماز کے بعد اتنی مرتبہ تسبیح پڑھنے کا حکم کیا ہے، انصاری صحابی نے خواب ہی میں کہا کہ ہاں ایسا ہی ہے، تو وہ آدمی (فرشتہ) بولا کہ ان تینوں کلمات کو پچیس پچیس مرتبہ کرلو، اور ان میں پچیس مرتبہ ”لا الہ الا اللہ“ بھی شامل کرلو، جب صبح ہوئی تو وہ صحابی حضرت بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت حاضر

ہوئے اور اپنا خواب بتایا، حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اسی طرح کرلو“۔

تشریح: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین کلمات پڑھنے کا حکم اتنی تعداد میں کیا تھا، جن کی مجموعی تعداد سو ہوتی تھی، ایک انصاری صحابی گو فرشتہ نے اس ذکر میں ”لا الہ الا اللہ“ داخل کرنے اور ان کلمات کی تعداد میں کمی کرنے کی ہدایت دی، صحابیؓ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے آکر خواب بتایا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عمل کی توثیق فرمائی، تو اب یہ عمل صحابیؓ کا خواب نہیں رہا، بلکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی توثیق فرمانے سے ایسا ہو گیا، جیسا کہ خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا، اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی توثیق نہ ہوتی، تو محض کسی کا خواب خواہ وہ صحابیؓ کیوں نہ ہوں ہرگز حجت نہیں بن سکتا۔

امرونا: مراد استتباب کے طور پر ہے، وجوب کے طور پر نہیں۔

فی دبر کل صلاة: یعنی ہر فرض نماز کے بعد۔

وتکبر اربعاً وثلاثین: ”سبحان اللہ“ اور ”الحمد للہ“، تینتیس

مرتبہ، جب کہ اللہ اکبر چونتیس مرتبہ کہنے کا حکم کیا، تا کہ سو کا عدد پورا ہو جائے۔

فاتسی رجلی: خواب کا فرشتہ آیا طیبیؓ نے کہا کہ ممکن ہے کہ یہ سونے کی حالت

میں خواب نہ ہو بلکہ الہام ہو اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے تعلیم و ہدایت ہو، اس بناء پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو برقرار رکھا، فرشتہ نے جو بات کہی وہ یہ تھی کہ مذکورہ تینوں کلمات کو پچیس پچیس مرتبہ پڑھو اور پچیس مرتبہ ”لا الہ الا اللہ“ پڑھو یہ صورت زیادہ جامع ہے۔ اس وجہ سے کہ اس میں ”لا الہ الا اللہ“ کا شمول بھی ہو گیا ہے اور سو کا عدد بھی مکمل ہے۔

فافعلوا: یہ امر بطور استتباب ہے اور ہمارے لئے اس عمل کو اختیار کرنا، آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کی بناء پر ہے، کیوں کہ الہام یا خواب حجت نہیں،

(مرقات: ۲/۳۶۷)

نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھنا

﴿٩١٢﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَعْوَادٍ هَذَا الْمِنْبَرِ يَقُولُ مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتُ وَمَنْ قَرَأَهَا حِينَ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ أَمَنَهُ اللَّهُ عَلَى دَارِهِ وَدَارِ جَارِهِ وَأَهْلِ دُورَاتِهِ حَوْلَهُ۔ (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ)

حوالہ: بیہقی فی شعب الایمان: ۸/۲، باب فی تعظیم القرآن، حدیث نمبر: ۲۳۹۵۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی منبر کی لکڑیوں پر کھڑے ہو کر یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ”جس نے ہر نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھنے کا معمول بنایا، تو اس کو جنت میں داخل ہونے سے موت کے علاوہ کوئی چیز روک نہیں سکتی، اور جو شخص اپنے بستر پر لیٹتے وقت آیت الکرسی پڑھے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے گھر کو اور اس کے پڑوسی کے گھر کو اور اس کے ارد گرد کے بہت سے گھروں کو محفوظ رکھے گا۔ (بیہقی فی شعب الایمان) اور بیہقی نے کہا ہے کہ اس کی اسناد ضعیف ہے۔

تشریح: اس حدیث میں آیت الکرسی کی فضیلت بیان کی گئی ہے کہ اس کو ہر نماز کے بعد پڑھنے کا معمول بنانے والا مرنے کے بعد جنت میں داخل ہوگا، اور سوتے وقت اس کو پڑھنے کا معمول بنانے والا نہ صرف خود ہر طرح کے شر و فتن سے محفوظ رہے گا، بلکہ اس کا گھر اس کے پڑوس کا گھر اور محلہ کے بہت سے گھر محفوظ رہیں گے۔

علیٰ احوال هذا المنبر: حضرت علیؑ نے یہ بات اس لئے فرمائی تاکہ سمجھ لیا جائے کہ جو بات وہ نقل کر رہے ہیں وہ ان کو خوب اچھی طرح یاد ہے۔
 نیز حدیث پاک کی اہمیت کو بتانا مقصود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث پاک مجمع کے سامنے بیان فرمائی ہے اس لئے کہ منبر پر کھڑے ہو کر اسی وقت بیان کیا جاتا ہے جب مجمع زیادہ ہو۔

صلاة: مراد فرض نماز ہے۔

الا الموت: یعنی صرف موت حائل ہے اس کے جنت میں داخل ہونے کے لئے، موت آئے اور وہ جنت میں جائے۔

اشکال: حدیث میں دخول جنت کی راہ میں موت کو رکاوٹ قرار دیا ہے، حالانکہ رکاوٹ تو زندگی ہے، جو جنت میں داخل ہونے سے مانع بنی ہوئی ہے، موت تو دخول جنت کی راہ ہموار کرتی ہے، لہذا اس کو رکاوٹ کیسے قرار دیا جاسکتا ہے۔

جواب: (۱)..... جنت میں داخل ہونے کے لئے مرنا شرط ہے، اب موت آنہیں رہی ہے، تو گویا موت رکاوٹ ہے، یعنی موت آجائے تو آدمی جنت میں داخل ہو جائے گا۔

(۲)..... موت سے مراد عالم برزخ ہے، یعنی جنت کی راہ میں عالم برزخ حائل ہے، جوں ہی قیامت آئیگی اور صور پھونکا جائے گا وہ جنت میں پہنچ جائے گا۔

اسنادہ ضعیف: سند کے اعتبار سے یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے، لیکن فضائل اعمال میں ضعیف احادیث بھی معتبر سمجھی جاتی ہیں۔

فائدہ: معلوم ہوا فرض نمازوں کے بعد اور سوتے وقت آیت الکرسی پڑھنے کا اہتمام کرنا چاہئے۔

مغرب اور فجر کے بعد ذکر

﴿۹۱۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنَمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ وَيُثْنِيَ رَجُلِيهِ مِنْ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالصُّبْحِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَمُجِيبَتْ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَكَانَتْ لَهُ جِرْزًا مِنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ وَجِرْزًا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَلَمْ يُجَلِّ لِذَنْبٍ أَنْ يُدْرِكَهُ إِلَّا الشِّرْكُ وَكَانَ مِنْ أَفْضَلِ النَّاسِ عَمَلًا إِلَّا رَجُلًا يُفْضِلُهُ يَقُولُ أَفْضَلَ مِمَّا قَالَ - (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ عَنْ أَبِي ذَرٍّ إِلَى قَوْلِهِ إِلَّا الشِّرْكُ وَلَمْ يَذْكُرْ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَلَا بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: مسند أحمد: ۲۲۷/۴، ترمذی شریف: ۸۵/۱، ۲، باب،

کتاب الدعوات، حدیث نمبر: ۳۴۷۴۔

حل لغات: ينصرف انصراف عنه انفعال سے، ہٹنا الگ ہونا، صرف

(ض) صرفا الشئ ہٹانا، یثنی ثنی (ض) ثنیا موڑنا، لپیٹنا، حرز، محفوظ مقام، بچاؤ کا ذریعہ، ج احراز حرز (ن) حوازة، محفوظ ہونا۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن غنم رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ

وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جس نے مغرب اور فجر کی نماز کے بعد اپنی جگہ سے اٹھنے سے پہلے اور پیر موڑنے سے پہلے ”لا الہ الا اللہ الخ“ (اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، وہ تنہا ہے، اسی کا کوئی شریک نہیں ہے، اسی کے لئے حکومت ہے اس کے لئے تمام تعریفیں ہیں، خیر اسی کے قبضہ میں ہے وہ زندہ کرتا ہے، اور مارتا

ہے اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے) کا ذکر دس مرتبہ کیا، تو اس کے لئے ہر مرتبہ پڑھنے کے عوض دس نیکیاں لکھ دی جائیں گی، اور دس برائیاں مٹا دی جائیں گی، اور اس کے دس درجے بلند کر دیئے جائیں گے، اور ہر بری چیز سے اور شیطان مردود سے اس کی حفاظت ہوگی، شرک کے علاوہ کوئی گناہ اس کو ہلاکت میں نہیں ڈالے گا اور وہ عمل کے اعتبار سے سب سے افضل ہوگا، سوائے اس شخص کے جو اس سے بھی زیادہ ان کلمات کو پڑھنے کی فضیلت حاصل کر لے۔ (مسند احمد) امام ترمذی نے اسی طرح کی روایت حضرت ابو ذر غفاریؓ سے نقل کی ہے، لیکن انہوں نے صرف ”الا شرک“ تک کلمات نقل کئے ہیں، مغرب کی نماز کا تذکرہ نہیں کیا ہے اور نہ ”ولا یسدہ الخیر“ کے الفاظ ذکر کئے ہیں، اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

تشریح: بعد نماز مغرب و فجر اس ذکر کو اسی جگہ پر بیٹھ کر کیا جائے جہاں پر نماز ادا کی گئی ہے، اور تشہد میں بیٹھنے کی جو ہیئت ہوتی ہے اسی ہیئت پر برقرار رہ کر یہ ذکر کیا جائے۔ دس مرتبہ یہ مختصر کلمات پڑھے جائیں گے، تو اس کی برکت سے نہ صرف دس نیکیاں لکھی جائیں گی، بلکہ ذکر کرنے والے کے دس درجے بھی بلند ہوں گے، اور دس برائیاں مٹا دی جائیں گی، اسی کے ساتھ ساتھ ہر ناپسندیدہ چیز کے شر سے ”شیطان العین کے شر سے حفاظت بھی رہے گی، اس دعا و استغفار کی برکت سے ہلاکت میں پڑنے سے محفوظ بھی رہے گا، اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں یہ ذکر کرنے والا بہت معزز ہو جائے گا، اللہ تعالیٰ ہم لوگوں کو اس ذکر پر مداومت اختیار کرنے کی توفیق مرحمت فرمائے۔ (آمین)

طلوع شمس تک ذکر کی فضیلت

﴿۹۱۴﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بَعَثًا قَبْلَ نَجْدٍ فَعَنِمُوا غَنَائِمَ
كَثِيرَةً وَأَسْرَعُوا الرَّجْعَةَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَّا لَمْ يَخْرُجْ مَا رَأَيْنَا بَعَثًا أَسْرَعَ
رَجْعَةً وَلَا أَفْضَلَ غَنِيمَةً مِنْ هَذَا الْبَعْثِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَذْلَكُكُمْ عَلَى قَوْمٍ أَفْضَلَ غَنِيمَةً وَأَفْضَلَ رَجْعَةً قَوْمًا
شَهِدُوا صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ جَلَسُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ
فَأُولَئِكَ أَسْرَعُ رَجْعَةً وَأَفْضَلُ غَنِيمَةً۔ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا
حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَمَّادُ بْنُ أَبِي حُمَيْدٍ الرَّائِي ضَعِيفٌ)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۹۶/۲، باب، کتاب الدعوات، حدیث

نمبر: ۳۵۶۱۔

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نجد کی طرف ایک لشکر بھیجا، اس نے بہت کچھ مال غنیمت حاصل کیا،
اور وہ لوگ بہت جلد لوٹ آئے، تو ہم میں سے ایک شخص جو لشکر کے ساتھ گیا نہیں تھا ابو الہم
نے کوئی ایسا لشکر نہیں دیکھا جو اس سے جلد لوٹ آیا ہو اور اس لشکر سے زیادہ غنیمت لایا ہو،
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کیا میں تم کو ایسی قوم نہ بتاؤں جو مال غنیمت لانے کے
اعتبار سے بھی اس سے افضل ہے اور لوٹنے کے اعتبار سے بھی اس سے افضل ہے وہ ایسی
جماعت ہے جو فجر کی نماز میں شریک ہوئی، پھر بیٹھ کر اللہ کا ذکر کرتی رہی، یہاں تک کہ سورج
طلوع ہو گیا، یہی لوگ جلد لوٹنے والے ہیں اور مال غنیمت میں بڑھے ہوئے ہیں۔“

ترمذی نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث غریب ہے ”حماد بن ابو حمید

راوی ضعیف ہیں۔“

تشریح: اس حدیث میں جماعت فجر کے ساتھ شریک ہونے کے بعد سورج نکلنے

تک ذکر اللہ میں مشغول رہنے کی فضیلت بیان ہوئی ہے پیچھے حدیث گزری ہے، جس میں سورج نکلنے کے بعد دو رکعت اشراق پڑھنے کا بھی ذکر تھا اور ایسے شخص کا ثواب حج و عمرہ کرنے والے کے ثواب کے برابر بتایا تھا، حدیث باب میں بھی طلوع شمس تک ذکر اللہ میں مشغول رہنے کو عظیم عمل قرار دیا ہے۔

فوائد: (۱)..... ذکر اللہ کی فضیلت معلوم ہوئی۔

(۲)..... معلوم ہوا کہ ذکر اللہ جہاد سے بھی افضل ہے۔

(۳)..... حدیث پاک سے اجتماعی ذکر کا ثبوت بھی ہو جاتا ہے۔



بسم الله الرحمن الرحيم

باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة وما يباح منه

رقم الحديث: ٩١٥ ٣ ٩٢٢

باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة ٣٦٢

الرفيق الفصيح.....٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿باب ما لا يجوز من العمل في

الصلاة وما يباح منه﴾

نماز میں جائز اور ناجائز امور

اس باب میں جو احادیث منقول ہیں، ان کے ذریعہ سے بعض ان چیزوں کا علم ہوتا ہے جن سے نماز فاسد اور باطل ہو جاتی ہے اسی طرح ان احادیث کے ذریعہ سے بعض ان افعال کی بھی نشاندہی ہوگی، جن کا دورانِ صلاۃ انجام دینا مکروہ ہے، یعنی ان سے نماز باطل تو نہیں ہوتی، البتہ نماز میں کراہت ضرور آ جاتی ہے اس باب میں بعض وہ احادیث بھی مذکور ہیں جن میں ان اعمال کا تذکرہ ہے، جو نماز میں مباح ہیں، یعنی دورانِ صلاۃ جن اعمال کے کرنے کی گنجائش ہے، ان سے نماز فاسد یا مکروہ نہیں ہوتی۔

﴿الفصل الاول﴾

کلام فی الصلوٰۃ

﴿۹۱۵﴾ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

يُنَا أَنَا أَصَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ عَطَسَ
رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَقُلْتُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ قَرَمَانِي الْقَوْمُ بِأَبْصَارِهِمْ فَقُلْتُ
وَأَكُلَ أُمِّيَاهُ مَا شَأْنُكُمْ تَنْظُرُونَ فَجَعَلُوا يَضْرِبُونَ بِأَيْدِيهِمْ عَلَى
أَفْخَادِهِمْ فَلَمَّا رَأَيْتُهُمْ يُصِمُّونَنِي لَكِنِّي سَكَتُ فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِبَابِي هُوَ وَأُمِّي مَا رَأَيْتُ مُعَلِّمًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ أَحْسَنَ تَعْلِيمًا
مِنْهُ قَرَأَ اللَّهُ مَا كَهَرَنِي وَلَا ضَرَبَنِي وَلَا شَتَمَنِي قَالَ إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةُ
لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ إِنَّمَا هِيَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ
الْقُرْآنِ أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنِّي حَدِيثٌ عَهْدٌ بِجَاهِلِيَّةٍ وَقَدْ جَاءَنَا اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ وَإِنَّا مِنْ رِجَالٍ
يَأْتُونَ الْكُفَّانَ قَالَ فَلَا تَأْتِيهِمْ قُلْتُ وَمِنَّا رِجَالٌ يَنْطَبِرُونَ قَالَ ذَلِكَ شَيْءٌ
يَجِدُونَهُ فِي صُدُورِهِمْ فَلَا يُضَدُّنَهُمْ قَالَ قُلْتُ وَمِنَّا رِجَالٌ يَخْطُؤْنَ قَالَ
كَانَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُ قَمَنٌ وَافَقَ خَطُّهُ فَذَلِكَ - (رَوَاهُ مُسْلِمٌ قَوْلُهُ
لَكِنِّي سَكَتُ هَكَذَا وَجَدْتُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَكِتَابِ الْحُمَيْدِيِّ
وَصَحَّحَ فِي جَامِعِ الْأُصُولِ بِلَفْظِهِ كَذَا قَوْقٍ لَكِنِّي)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۰۳ / ۱، باب تحریم الکلام فی الصلاة وما

کان من اباحتہ، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر: ۵۳۷۔

حل لغات: عطس: (ض) مصدر عطساً، "الرجل" چھینک آنا،

العاطس، چھینکے والا، رمی: (ض) رمياً، نشانہ بنانا، یہاں گھورنا مراد ہے، الشكل، شکل (س) ثکلاً، الولد "اولاد سے محروم ہونا، پیار کے موقع پر دعا کے لئے اور ناراضگی کے وقت بد دعا کیلئے بولا جاتا ہے، خدا اس کا ناس کرے، افخاذ: جمع ہے واحد فخذ، ران، کھنر

(ف) کھڑ، فلاناً کسی کو روکنا یا اس پر زبردستی کرنا، شتم (ن) شتماً گالی دینا، برا بھلا کہنا، کھان جمع ہے واحد کاهن، کاهن والی بات کہنا، کھن (ف) کھنا اکل سے آئندہ کی بات بتانا، تطیرون، تطیر، (تفعّل) اچھا شگون لینا، پر امید ہونا، لا یصدن صد (ن) صدّاً و صدوداً عنه، اعراض کرنا، منہ پھیرنا، روکنا، خط (ن) خطاً الشی، لکیر کھینچنا۔

ترجمہ: حضرت معاویہ بن حکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نماز پڑھ رہا تھا کہ اپنا تک جماعت میں ایک شخص کو چھینک آئی، میں نے ”یرحمک اللہ“ کہا اس پر لوگوں نے مجھے گھورنا شروع کیا، میں نے کہا مجھے میری ماں گم کرے، تم مجھے کیوں گھور رہے ہو؟ اس پر انہوں نے اپنے ہاتھ اپنی رانوں پر مارنے شروع کئے، بہر حال جب میں نے دیکھا کہ لوگ مجھے خاموش کرنا چاہتے ہیں تو میں خاموش ہو گیا، جب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو گئے، تو میرے ماں باپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قربان میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بہترین معلم نہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے دیکھا اور نہ بعد میں دیکھا، بخدا نہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ڈانٹا، نہ مجھ کو مارا پیٹا نہ برا بھلا کہا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز میں لوگوں کی بات چیت مناسب نہیں، نماز تو تسبیح تکبیر اور قرآن پڑھنے کا نام ہے۔

پھر اس کے بعد میں عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! بیشک نو مسلم ہوں، اللہ نے ہمیں اسلام کی دولت سے مشرف فرمایا، ہم میں سے کچھ لوگ ایسے ہیں جو کاهنوں کے پاس جاتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کے پاس مت جاؤ، میں نے عرض کیا، کہ ہم میں سے کچھ لوگ ہیں جو نیک فالی لیتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ ایک ایسی چیز ہے جو وہ اپنے دلوں میں پاتے ہیں، یہ چیز ان کو اپنے کام سے نہ روکے، پھر میں نے عرض کیا، کہ ہم میں سے کچھ خط کھینچتے ہیں (اور اس کے ذریعہ غیب کی خبریں بتاتے ہیں)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام میں سے ایک نبی تھے جو خط کھینچتے تھے لہذا جس شخص کا خط اس نبی کے خط کے موافق ہو جائے تو وہ درست ہے، آخر میں صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں، کہ حدیث کے الفاظ ”لکنسی سکت“ کو میں نے صحیح مسلم اور حمیدی کی کتاب میں اسی طرح پایا، اور صاحب جامع الاصول نے ”لکنسی“ کے اوپر لفظ ”کذا“ لکھ کر اس کی صحت کی طرف اشارہ کیا ہے۔

تشریح: ان عطس رجل من القوم: معاویہ بن حکم کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا، کہ دوران نماز ایک شخص کو چھینک آئی، اس کے بعد وہ کہتے ہیں، میں نے ”یرحمک اللہ“ کہا۔

نماز میں چھینکنے والے کے جواب پر ”یرحمک اللہ“ کہنا

صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ معاویہ بن حکم نے ”یرحمک اللہ“ اس وقت کہا ہوگا جب چھینکنے والے نے ”الحمد للہ“ کہا ہوگا، چھینکنے والے کے جواب پر ”یرحمک اللہ“ کہنے سے جمہور کے نزدیک نماز فاسد ہو جاتی ہے، اس وجہ سے کہ اس میں مخاطب ہے اور نماز میں خطاب و کلام ناجائز ہے۔

اشکال: جب خطاب کے طور ”یرحمک اللہ“ کہنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے تو حضرت معاویہ بن حکم کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز لوٹانے کا حکم کیوں نہیں فرمایا۔

جواب: (۱) معاویہ بن حکم رضی اللہ عنہ نو مسلم تھے، ان کو معلوم نہیں تھا نماز میں بات کرنے کا حکم منسوخ ہو چکا ہے، لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی بناء پر ان کو نماز لوٹانے کا حکم نہیں دیا۔

(۲) ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز لوٹانے کا حکم فرمایا ہو، لیکن حدیث میں اس کا ذکر صراحتاً نہ کیا گیا ہو۔

فرمانی القوم: جب معاویہ بن حکم نے ”یرحمک اللہ“ کہا تو لوگ ان پر نگاہوں کے تیر مارنے لگے، یعنی ان کو گھورنے لگے۔

واشکل امیاء: یہ کلمہ اصلاً بدعا کے لئے ہے، لیکن محاورہ میں اس وقت بولتے ہیں، جب کسی بات پر حیرت ظاہر کرنا ہوتا ہے۔

فجعلوا یضربون: نمازیوں نے اپنے ہاتھ رانوں پر مارنا شروع کئے، معلوم ہوا کہ عمل قلیل مفسد صلاۃ نہیں ہے۔

فلما رأیتهم یصمتوننی: یہاں پر شرط کی جزاء محذوف ہے اور جزاء محذوف ہی پر یہ استدراک ہے، اور وہ جزاء محذوف ”غضبست“ ہے یعنی جب میں نے دیکھا کہ وہ مجھ کو خاموش کرنا چاہ رہے ہیں تو مجھے بڑا غصہ آیا، اس وجہ سے کہ اولاً تو مجھے گھور رہے ہیں، اور میرے حیرت ظاہر کرنے پر مجھے خاموش کر رہے ہیں، لیکن بہر حال میں نے غصہ کو دبا لیا اور خاموش ہو گیا۔

ان هذا الصلوة: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان سے معلوم ہوا کہ نماز میں بات چیت کی گنجائش نہیں ہے۔

نماز میں دعا، تسبیح، ذکر وغیرہ

قاضی کہتے ہیں کہ کلام کی اضافت الناس کی طرف کرنے سے دعا، تسبیح اور ذکر اس سے نکل گئے، یعنی ان مذکورہ چیزوں سے نماز فاسد نہ ہوگی، امام نووی کہتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ بات نہیں کرے گا، پھر تسبیح پڑھی، یا تکبیر کہی یا قرآن پڑھا تو حائث نہ ہوگا۔ (مرقات: ۳/۳)

”یرحمک اللہ“ کو انسانی کلام خطاب قرار دیکر یہ کہا گیا ہے کہ اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

انا قوم حدیث عہد: ہم لوگ نو مسلم ہیں، ابھی جلد ہی جاہلیت چھوڑ کر حلقہ بگوش اسلام ہوئے ہیں۔

یا قوت الکھاف: ہم میں سے بعض لوگ کانہوں کے پاس جاتے ہیں، اور ان سے غیب کی خبریں معلوم کرتے ہیں، کیا ان کا یہ عمل ٹھیک ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غلط عمل سے ان کو منع فرمایا اور ارشاد فرمایا: کانہوں کے پاس غیب کی خبریں معلوم کرنے مت جایا کرو۔

وہنا رجنل یتطیروا: ہم میں سے بعض ایسے بھی ہیں جو پرندوں کے ذریعہ شگون لیتے ہیں، عرب کام پر نکلتے وقت پرندوں کو دیکھتے کہ اگر دائیں جانب اڑ رہا ہے تو نیک فال لیتے اور بائیں طرف اڑتے دیکھتے تو بری فال لیتے۔

فلا یصلہم: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کا حاصل یہ ہے کہ اگر بدشگونی کی بات بلا اختیار ذہن میں آرہی ہے تو آنے دو کیوں کہ اس کے روکنے پر کوئی قادر نہیں، البتہ اس کے مقتضی پر عمل نہ کرو، یعنی جس کام کا عزم کیا ہے وہ کرلو، پاہے پرندے جس جانب اڑیں، بدشگونی اس کام کے کرنے سے مانع نہ بنے۔

وہنا رجنال یخطوا: ہم میں سے کچھ لوگ خط کھینچتے ہیں، اس علم کو ”علم رمل“ کہا جاتا ہے، اس علم کے ذریعہ مخفی چیزوں کا پتہ لگایا جاتا ہے، اس سے منع کیا گیا ہے۔

علم رمل کس نبی کو دیا گیا تھا

کاف نبی من الانبیاء یخط: یہ نبی بعض کے نزدیک حضرت اوریس علیہ السلام تھے اور بعض کی صراحت کے مطابق حضرت دانیال علیہ السلام تھے، ان کو بذریعہ وحی علم رمل سکھایا گیا تھا، حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب اس کے متعلق

پوچھا گیا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس علم میں اگر کسی کا خط اس نبی کے خط کے موافق ہو جائے تو درست ہے۔

درحقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑے عمدہ اندازہ میں اس علم میں اشتغال سے منع فرمایا، کیونکہ کسی کو بھی معلوم نہیں کہ اس کا خط اس نبی کے خط کے موافق ہے یا نہیں؟ اور جب موافقت کا علم نہیں تو وہ الائق اعتماد نہیں۔

رمل سے صراحۃً ممانعت کیوں نہیں فرمائی

رہی یہ بات کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس علم سے صراحۃً منع کیوں نہیں فرمایا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صراحۃً ممانعت فرماتے تو اس سے ان نبی کے مقام و مرتبہ کے اعتبار سے نقصان کا اندیشہ تھا، اس بناء پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس علم کا مطلقاً ابطال نہیں فرمایا۔

لکنی سکت ہکذا: اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ لفظ ”کذا“ محدثین کے نزدیک تصحیح کی علامت ہے، یعنی اگر کسی لفظ کے بارے میں عدم صحت کا گمان ہو تو وہاں لفظ ”کذا“ لکھ دیتے ہیں، اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ”کذا فی الاصول“ یعنی اصول میں یہ لفظ ایسا ہی ہے، یا یہ مطلب ہوتا ہے کہ ”کذا روی“ یعنی یہ لفظ اسی طرح روایت کیا گیا ہے، جیسا کہ اس حدیث میں ہے، کہ ”فلما رأیتہم یصمتوننی لکنی سکت“ میں چونکہ نہ تو ”فلما“ کا جواب مذکور ہے اور نہ ”لکنی“ کے لئے مستدرک عند مذکور ہے اس لئے کسی کو یہ وہم ہو سکتا ہے کہ لفظ ”لکنی“ یہاں پر صحیح نہیں ہے، اس لئے صاحب جامع الاصول نے ”لکنی“ کے اوپر لفظ ”کذا“ لکھ کر اس طرف اشارہ کیا کہ یہ لفظ اسی طرح روایت کیا گیا ہے۔

کلام فی الصلوٰۃ میں اختلاف ائمہ

اتنی بات پر سب کا اتفاق ہے کہ اگر کلام عمد اہو، اصلاح صلوٰۃ کی غرض سے نہ ہو، تو وہ مفسد صلوٰۃ ہے، اختلاف اس بارے میں ہے کہ اگر نمازی نے بھول کر یا اصلاح صلوٰۃ کی غرض سے کلام کیا تو نماز فاسد ہوگی نہیں؟

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحبؒ کے نزدیک نماز میں کلام مطلقاً مفسد صلوٰۃ ہے، خواہ عمد اہو یا نسیاناً، اسی طرح خواہ اصلاح صلوٰۃ کی غرض سے ہو یا اس غرض سے نہ ہو۔

دلائل: (۱)..... سب سے پہلی دلیل تو حدیث باب ہی ہے، جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صراحت کے ساتھ فرمایا ”ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس“ (نماز میں لوگوں کے کلام کی کوئی گنجائش نہیں ہے)

(۲)..... نسائی میں: ۱۸۱/۱ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث ہے کہ ”جب وہ حبشہ سے واپس لوٹے، تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کی حالت میں سلام کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی جواب نہیں دیا، مجھے اس پر بڑی حیرانی اور فکر لاحق ہوئی، چنانچہ میں بیٹھ گیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے فراغت کے بعد ارشاد فرمایا ”ان الله يحدث من امره ما يشاء وانه قد احدث من امره ان لا يتكلم في الصلاة“ (اللہ تعالیٰ جو بھی حکم دینا چاہتا ہے دیتا ہے اب اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے کہ نماز میں بات نہ کی جائے)۔

(۳)..... بخاری میں: ۲/۲۵۰، پر حضرت زید بن ارقمؓ کی حدیث ہے ”كنا نتكلم في الصلاة يتكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلاة حتى نزلت

وسلم پھر سے نماز پڑھاتے، ان ہی دو رکعتوں پر بناء نہ فرماتے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دو رکعت کے بعد کلام ہونے کے باوجود ان ہی دو رکعتوں پر بناء فرمانا یہ دلیل ہے اس بات کی کہ نماز میں کلام کرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی۔

جواب: یہ حدیث منسوخ ہے ان دلائل سے جو اوپر ذکر کئے گئے ہیں، احناف کے دلائل کے ذیل میں تیسری دلیل میں اس کی صراحت ہے کہ ہم ”قوموا للہ قانتین“ نازل ہونے سے پہلے بات کیا کرتے تھے، لیکن جب یہ آیت نازل ہوئی تو ہم کو بات کرنے سے منع کر دیا گیا، اور خاموش رہنے کا حکم دیا گیا۔

اشکال: شوافع کہتے ہیں کہ حضرت ذوالیدین کا واقعہ نسخ کلام کے بعد کا ہے، یعنی پہلے کلام کرنے کی اجازت تھی، پھر ممانعت ہو گئی، اور ذوالیدین کا واقعہ اس ممانعت کے بعد کا ہے، لہذا معلوم ہوا کہ نماز میں کلام کی ایک گونہ پھر بھی اجازت ہو گئی، شوافع اپنے اس اشکال پر دلیل پیش کرتے ہیں کہ دیکھئے آپ نے نماز میں کلام منسوخ ہونے پر جو دوسری دلیل پیش کی ہے وہ عبد اللہ بن مسعودؓ کی ہے، اور اس میں یہ بات ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ جب حبشہ سے تشریف لائے تو انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب مرحمت نہیں فرمایا، نماز سے فراغت کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے نماز میں بات کرنے سے منع فرمایا ہے، اس دلیل سے نماز میں کلام کرنے کی ممانعت ثابت ہوئی اتنی بات جب ہو گئی تو اب سمجھئے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ حبشہ سے ہجرت سے پہلے تشریف لے آئے تھے، یعنی مکہ ہی میں آپ حبشہ سے چلے آئے تھے تو گویا نماز میں بات چیت کی ممانعت مکہ میں ہو گئی تھی، اور حضرت ذوالیدین کا واقعہ ہجرت کے بعد کا ہے

بلکہ اواخر ہجرت کا ہے کیونکہ اس کے روای حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، جو کسے میں اسلام لائے تھے۔

جواب: جہاں تک حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی ہجرت کا تعلق ہے تو انہوں نے حبشہ دومرتبہ ہجرت کی ہے، پہلی ہجرت کے بعد جب حبشہ میں یہ افواہ پھیلی کہ پورا قبیلہ قریش مسلمان ہو گیا تو مکہ تشریف لے آئے تھے، لیکن خبر کے غلط ہونے کی بناء پر پھر تشریف لے گئے تھے، اور دوبارہ ۲ھ میں مدینہ منورہ تشریف لائے، اور حدیث میں یہی دوسری والی ہجرت سے واپس تشریف لانا مراد ہے، اور حضرت ذوالیدین کا واقعہ اس سے پہلے ہی پیش آچکا تھا، کیونکہ حضرت ذوالیدین ۲ھ میں غزوہ بدر میں شہید ہو گئے تھے، یہ جواب اس صورت میں ہے کہ جب کہ حدیث ذوالیدین کو منسوخ مانا جائے۔ اور اگر منسوخ نہ مانا جائے تو دیگر طرح سے بھی جوابات دئے گئے ہیں، مثلاً یہ حدیث مضطرب ہے وغیرہ وغیرہ، حدیث ذوالیدین ”باب السہو“ کے تحت آرہی ہے، مزید تحقیق وہیں پر ذکر کی جائیگی اور جہاں تک ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا اس حدیث کو روایت کرنا ہے تو انہوں نے حدیث کسی سے سنی ہوگی، اس کو بیان کیا ہے۔

وجوہ ترجیح: مذہب حنفیہ کو کئی اعتبار سے وجہ ترجیح حاصل ہے (۱) ہمارا مذہب قرآن

مجید کی آیت ”قوموا للہ فانتمین“ سے مؤید ہے۔

(۲) حنفیہ کے دلائل ضابطہ کلیہ ہیں جب کہ شوافع کی دلیل ایک جزئی واقعہ ہے۔

(۳) حنفیہ کی احادیث محرم ہیں اور شوافع کی دلیل میخ ہے۔

اور تعارض کے وقت محرم کو ترجیح دی جاتی ہے۔ (یہ مضامین فتح الباری، معارف السنن

سے مستفاد ہیں)۔

نماز میں چھینکنے والے کا الحمد للہ کہنا

حدیث باب میں یہ بات آئی کہ ”یرحمک اللہ“ کہنے والے صحابی کو گھورا گیا اور ”یرحمک اللہ“ کہنے سے منع کیا گیا، لیکن ظاہری بات ہے کہ ”یرحمک اللہ“ تو اس وقت کہا گیا جب چھینکنے والے نے ”الحمد للہ“ کہا تو سوال یہ ہے کہ دورانِ صلوٰۃ ”الحمد للہ“ کہنے سے نماز فاسد ہوتی ہے یا نہیں؟

احناف کے نزدیک اصح قول کے مطابق نماز فاسد نہیں ہوگی، اس وجہ سے کہ یہ کلام الناس نہیں ہے، اور اس میں کسی انسان کو مخاطب بھی نہیں بنایا گیا ہے، ”یرحمک“ میں ”ک“ ضمیر کے ذریعہ خطاب تھا، لیکن اس کے ساتھ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بہتر یہی ہے کہ خاموش رہے، ایک حدیث گزری ہے جس میں ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دورانِ صلوٰۃ حمد پڑھی، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق فرمایا تھا ”لم یقل بأساً“ اس کا مطلب یہ ہے کہ معصیت کی نفی ہے یا عدم علم کی وجہ سے ان کو معذور سمجھا گیا ہے، بعض لوگوں نے یہ بات کہی ہے کہ فرض نماز میں حمد فی نفسہ سے زائد کی گنجائش نہیں ہے، البتہ نفل نمازوں میں گنجائش ہے۔ واللہ اعلم

کہانت کا مسئلہ

”کہانت“ کے معنی غیب کی باتیں بتانا، ہاتھ کی لکیر دیکھ کر فال نکالنا، علامہ طبری نے لکھا ہے کہ کاہن اس شخص کو کہا جاتا ہے، جو آئندہ کی خبریں بتائے اور علم غیب کا مدعی ہو، بعثت نبویؐ سے قبل شیاطین آسمان کے قریب پہنچ جاتے تھے، اور وہاں سے دنیا میں آئندہ پیش آنے والے واقعات فرشتوں کے آپس میں تذکرہ کرنے کی بناء پر سن لیتے تھے اور اس میں جھوٹ کی

آمیزش کر کے شریر نفوس پر القاء کرتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد شیطانوں کو وہاں جانے سے روک دیا گیا، تو کہانت کا یہ سلسلہ ختم ہو گیا، اس قسم کے علاوہ بھی کہانت کی چند قسمیں ذکر کی جاتی ہیں۔

(۱)..... جنات آسمان سے خبریں تو نہیں لاتے، لیکن جن خبروں پر لوگ مطلع نہیں ہوتے وہ خبریں ان شریر نفوس پر جو کے مدعی ہوتے ہیں، القاء کرتے ہیں اور یہ دوسروں سے بتاتے ہیں۔

(۲)..... محض تخمین و اندازہ سے بعض آگے کی خبریں جانی جائیں، اس میں غلطی کا امکان بہت ہوتا ہے، اس لئے کاهنوں کے پاس جانا ان سے خبریں کرنا اور ان کی تصدیق کرنا اور ان کو اجرت دینا یہ سب کچھ حرام ہے۔

شگون لینے کا مسئلہ

جب ملأ اعلیٰ میں کسی امر کا فیصلہ ہوتا ہے تو وہ چیزیں جن میں سرعت سے اثر پذیری کی صلاحیت ہوتی ہے وہ بہت جلد ان فیصلوں کا اثر قبول کر لیتی ہیں انہی چیزوں میں سے نیک فال و بد فال کا مسئلہ ہے، زمانہ جاہلیت میں لوگ پرندوں کی آوازوں اور ان کی پروازوں کے رخ سے اچھا شگون لیتے تھے، اور ان سے آئندہ کے واقعات کے بارے میں فیصلہ کرتے تھے کہ یہ کام ہو گا یا نہیں؟ شریعت نے نیک فال لینے کی اجازت دی ہے لیکن بری فال لینے سے منع کیا ہے، بد شگونی سے اللہ تعالیٰ کے انکار کی نوبت آ جاتی ہے، نیز بد شگونی سے انسان طرح طرح کے وساوس میں گرفتار ہوتا ہے، اس وجہ سے بد شگونی سے منع کیا، نیک فال لینے میں یہ قباحت نہیں ہے، اس وجہ سے اس سے منع نہیں کیا، نیک فال لینے میں بندہ اللہ تعالیٰ سے پر امید ہو کر اس سے لوگاتا ہے۔ (تلخیص رحمۃ اللہ الواسعۃ)

نماز میں سلام اور اس کا جواب

﴿۹۱۶﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدُّ عَلَيْنَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فِي الصَّلَاةِ فَتَرُدُّ عَلَيْنَا فَقَالَ إِنَّ فِي الصَّلَاةِ لَشُغْلًا - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۶۰، باب ما ينهى من الكلام في الصلاة، كتاب الصلاة، حديث نمبر: ۱۱۹۹۔ مسلم شریف: ۱/۲۰۴، باب تحريم الكلام في الصلاة، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، حديث نمبر: ۵۳۸۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت سلام کرتے تھے، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں مشغول ہوتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کے سلام کا جواب عنایت فرماتے تھے لیکن جب ہم نجاشی کے پاس سے لوٹ کر آئے اور ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں جواب مرحمت نہیں فرمایا تو ہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت سلام کرتے تھے جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں ہوتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں جواب سے نوازتے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلاشبہ نماز میں مشغولی ہے۔

تشریح: فلما رجعنا من النجاشي: حبشہ کے بادشاہ کا لقب نجاشی ہوا کرتا تھا، حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں جو نجاشی بادشاہ تھا

ان کا نام ”اصحمہ“ تھا، یہ ایمان لے آئے تھے ۹ھ میں ان کی وفات ہوئی تھی، ان کی غائبانہ نماز جنازہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مدینہ منورہ میں پڑھی۔

نماز جنازہ غائبانہ

اس سے بعض حضرات نماز جنازہ غائبانہ کے قائل ہیں، اسکے کئی جواب دئے گئے ہیں:

(۱)..... شاہ حبشہ ایمان لے آئے تھے اور حبشہ میں ان کے علاوہ کوئی مومن نہیں تھا جو ان کی

نماز جنازہ پڑھتا اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔

(۲)..... دوسرا جواب یہ ہے آنحضرت ﷺ کے سامنے سے تمام حجابات مرتفع کر دیئے گئے

تھے، جس کی وجہ سے جنازہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے تھا غائب نہیں تھا۔

(۳)..... تیسرا جواب یہ ہے کہ اگر نماز جنازہ غائبانہ درست ہوتی تو کتنے صحابہ رضوان اللہ

علیہم اجمعین نے دور دراز جگہوں میں وفات پائی مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

کسی کی نماز جنازہ غائبانہ ادا نہیں فرمائی۔

بہر حال اس واقعہ سے نماز جنازہ غائبانہ کے جواز پر استدلال کرنا کسی طرح درست نہیں۔

کنا نسلم علیک: صحابہ کی ایک جماعت مکہ سے ہجرت کر کے حبشہ گئی تھی،

جب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لے آئے، اور وہاں سکون ہو گیا، تو

یہ ہجرت کرنے والے مدینہ آ گئے، مکہ کی زندگی میں بہت سے امور کی اباحت تھی، مدینہ طیبہ

میں حرمت نازل ہو گئی تھی، یعنی بہت سے احکام میں نسخ ہو گیا تھا، ان ہی میں سے دوران صلاۃ

کلام کرنا تھا، ہجرت کرنے والوں میں حضرت عبد اللہ بن مسعود بھی تھے، جب یہ آئے تو سمجھ

رہے تھے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جیسے پہلے نماز میں سلام کرنے والوں کا جواب مرحمت

فرماتے تھے اب بھی مرحمت فرمائینگے، لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جواب نہیں دیا

تو ان کو بہت حیرانی ہوئی، نماز کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں استفسار

کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ان فی الصلاة لشغلا“ مطلب یہ تھا کہ نماز میں ادا کئے جانے والے امور کی مشغولی سلام جواب دینے سے مانع ہے۔

طبیٰ کہتے ہیں ”شغلا“ کو نکرہ لائے ہیں تنوع کی بناء پر، یعنی نماز کے اندر مختلف کام ہیں، قرآن کی قراءت ہے، تسبیح ہے، دعاء ہے، بات چیت نماز کے کاموں میں سے نہیں ہے، اور تنوین تعظیم کے لئے ہو اس کا بھی احتمال ہے، یعنی نماز ایک بہت اہم مشغلہ ہے، اس میں حق تعالیٰ کے ساتھ سرگوشی، اور اس کی خدمت میں استغراق ہوتا ہے، دوسرے امور میں مشغول ہونے کی قطعی گنجائش نہیں ہے۔ (مرقات: ۳/۵)

نماز میں اشارہ سے سلام کا جواب دینا اور اس میں اختلاف ائمہ

اس بات پر تو ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ دوران صلوٰۃ زبان سے سلام کا جواب دینا نماز کو فاسد کر دیتا ہے لیکن نماز کی حالت میں اشارہ سے سلام کا جواب دینا کیسا ہے؟ اس سلسلہ میں محدثین لکھتے ہیں کہ ائمہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اشارہ سے سلام کا جواب دینے سے نماز فاسد تو نہ ہوگی کیوں کہ یہ عمل کثیر نہیں ہے، البتہ ایسا کرنا مکروہ ہے یا نہیں، اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔

امام صاحب کا مذهب: امام صاحب کے نزدیک اشارہ سے سلام کا جواب دینا بھی مکروہ ہے۔

دلیل: امام صاحب کی دلیل حدیث باب ہے جس میں اس بات کی صراحت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مطلقاً جواب نہیں دیا ”فلنم یروا علینا“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب نہیں دیا، اس سے زیادہ صراحت ایک دوسری حدیث میں ہے جس کے کلمات یوں ہیں۔ (نسائی میں حدیث ہے)

”عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَيَرُدُّ عَلَيْنَا السَّلَامَ حَتَّى قَدِمْنَا مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ
يَرُدَّ عَلَيَّ فَأَخَذَنِي مَا قَرَّبَ وَمَا بَعُدَ فَجَلَسْتُ حَتَّى إِذَا قَضَيْتُ الصَّلَاةَ
قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُخْبِرُكَ مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ وَإِنَّهُ قَدْ أَخَذَكَ مِنْ أَمْرِهِ أَنْ
لَا تُتَكَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ“

(حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں کہ ہم لوگ (دورانِ صلوٰۃ) حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرتے تھے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جواب عنایت فرماتے تھے، جب ہم حبشہ سے واپس آئے تو میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب نہیں دیا، تو مجھے بے چینی و فکر لاحق ہوئی، میں وہیں بیٹھ گیا، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ جو نیا حکم دینا چاہتا ہے، دیتا ہے، اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے کہ نماز میں بات نہ کی جائے، دیکھئے اس حدیث میں عبداللہ بن مسعودؓ کہہ رہے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب نہ دینے سے مجھے بیحد پریشانی لاحق ہوئی، ظاہر سی بات ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ سے بھی جواب دیتے تو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ یوں پریشان نہ ہوتے، معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ زبان سے سلام کا جواب دیا نہ اشارہ سے جواب دیا۔

امام شافعیؒ کا مذہب: امام شافعیؒ بلکہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سلام کا جواب اشارہ سے دینا بلا کراہت جائز ہے، بلکہ بعض شوافع تو اشارہ سے جواب دینے کو مستحب قرار دیتے ہیں۔

دلیل: ”قلت لبلال كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يرد عليهم حين كانوا يسلمون عليه في الصلاة قال كان يشير بيده“ ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ

میں نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ جب لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کی حالت میں سلام کرتے تھے، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیسے جواب دیتے تھے، حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ سے جواب دیتے تھے، معلوم ہوا اشارہ سے جواب دینا درست ہے۔

جواب: یہ اس وقت کی بات ہے جب نماز میں کلام منسوخ نہیں ہوا تھا، جب کلام منسوخ ہو گیا تو ہر قسم کے جواب کی ممانعت ہو گئی، جیسا کہ احناف کی دلیل میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے بخوبی واضح ہے۔

سجدہ کی جگہ سے کنکری ہٹانا

﴿۹۱۷﴾ وَعَنْ مُعَيْقِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّجُلِ يُسَوِّي التُّرَابَ حَيْثُ يَسْجُدُ قَالَ إِنْ كُنْتَ فَاعِلًا فَوَاحِدَةً۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۶۱، باب مسح الحصى في الصلاة،

کتاب التہجد، حدیث نمبر: ۱۲۰۷۔ مسلم شریف: ۱/۲۰۶، باب كراهية مسح الحصى، کتاب المساجد، حدیث نمبر: ۵۴۶۔

ترجمہ: حضرت معیقب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک آدمی کے بارے میں روایت کیا ہے جو سجدہ کی جگہ میں مٹی برابر کرتا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور اگر تجھے ایسا کرنا ہی ہے تو بس ایک بار کرو۔

تشریح: ان كنت فاعلا فواحدة: اگر کنکری ہٹانے کی ضرورت ہو تو ایک بار ہٹانے کی گنجائش ہے، ضرورت کا مطلب یہ ہے کہ سجدہ کی جگہ پر اتنی زیادہ

کنکریاں ہیں کہ ان پر سجدہ کرنا مشکل ہے، بلا ضرورت ہٹانا بالاتفاق مکروہ ہے، ضرورت پر بھی بعض لوگ کراہت کے قائل ہیں، البتہ کراہت سے کراہت تفریق یعنی خلاف اولیٰ مراد ہے، بعض حضرات نے کنکری یا مٹی ہٹانے کی ممانعت کی وجہ تحریر فرمائی ہے کہ یہ تواضع کے منافی ہے، بعض ممانعت کی وجہ یہ ذکر کرتے ہیں کہ کنکریاں سجود سے محروم نہ ہوں، اس وجہ سے کہ ہر کنکری یہ آروز کرتی ہے کہ اس پر نمازی سجدہ کرے۔

خسر فی الصلوٰۃ کا حکم

﴿۹۱۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَصْرِ فِي الصَّلَاةِ.
(متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۶۳، باب الخصر فی الصلاة، کتاب التہجد، حدیث نمبر: ۱۲۲۰۔ مسلم شریف: ۱/۲۰۶، باب کراہیۃ الاختصار فی الصلاة، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر: ۵۲۵۔
حل لغات: الخصر: کمر، کوکھ، ج خصور: خصر (ن) خصرًا، کوکھ پر ہاتھ رکھنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے سے منع فرمایا۔
تشریح: روایات میں تخصر، خصر اور اختصار تینوں طرح کے الفاظ ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں خصر سے منع فرمایا ہے۔
”خصر“ کے معنی: خصر اور تخصر کے معنی میں متعدد اقوال ہیں:

(۱)..... ابن سیرین فرماتے ہیں ”ہو ان يضع یدہ علی خاصرتہ وهو یصلی“ نماز پڑھتے ہوئے کوکھ پر ہاتھ رکھنا، اسی معنی کی تائید ابو داؤد شریف کی حدیث سے بھی ہوتی ہے۔ ”عن سعید بن زیاد بن صبیح الحنفی قال صلیت الی جنب ابن عمر فوضعت یدی علی خاصرتی، فلما صلی قال هذا الصلیب فی الصلاة وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہی“ (حضرت سعید بن زیاد بن صبیح حنفی کہتے ہیں کہ ایک روز میں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے برابر میں کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور میں نے اپنے دونوں ہاتھ اپنے کوکھ پر رکھ لئے، جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نماز سے فارغ ہو گئے تو انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ یہ نماز میں صلیب کی شکل ہے، آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔
 خصر کے یہی معنی رانج ہیں، چنانچہ حافظ ابن سیرینؒ مذکورہ قول نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ ”وبذلک جزم ابو داؤد ونقلہ الترمذی عن بعض اهل العلم وهذا هو المشہور فی تفسیرہ“۔

(۲)..... خطابی کہتے ہیں کہ ”خصر“ سے مراد لٹھی کا سہارا لے کر نماز پڑھنا ہے، صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ لٹھی پر ٹیک لگا کر نماز پڑھنا بغیر کسی عذر کے مکروہ ہے جیسے کہ دیوار پر ٹیک لگا کر نماز پڑھنا مکروہ ہے، البتہ عذر کی حالت اس سے مستثنیٰ ہے۔
 (۳)..... ہروی نے نقل کیا ہے کہ ”خصر“ سے مراد آخر سورت سے ایک دو آیتوں کی تلاوت مراد ہے۔

(۴)..... صاحب مرقات کہتے ہیں کہ ایک قول یہ ہے کہ ”خصر“ سے مراد مکمل سورت نہ پڑھنا ہے، لیکن یہ قول ضعیف ہے، اس وجہ سے کہ مکمل سورت کا پڑھنا بہتر ہے، لیکن مکمل سورت تلاوت نہ کرنا مکروہ نہیں ہے۔

- (۵)..... آیت سجدہ کو چھوڑ دینا کہ سجدہ تلاوت نہ کرنا پڑے، ”خصر“ ہے (غزالی)
- (۶)..... صرف آیت سجدہ تلاوت کرنا اور اسی پر اکتفاء کرنا۔
- (۷) بعض نے کہا کہ ارکان صلوٰۃ رکوع، سجدہ میں اختصار کرنا طہائیت کے ساتھ ادا نہ کرنا، ان تمام معانی میں اول یعنی کوکھ پر ہاتھ رکھنا زیادہ رائج ہے۔

”خصر“ کی ممانعت کی حکمت

جس طرح خصر کے معانی متعدد ہیں، اسی طرح اس کی ممانعت کی وجوہات بھی متعدد ذکر کی جاتی ہیں:

- (۱)..... ”ابلیس کی مشابہت“ ابلیس کو جب آسمانوں سے اتارا گیا تو وہ اسی ”خصر“ یعنی کوکھ پر ہاتھ رکھے ہوئے اتر اٹھا، لہذا اس سے منع کیا ہے۔ (اخرجه ابن الجاشیہ)
- (۲)..... ”یہود کی مشابہت“ یہود اس طرح کمر پر ہاتھ رکھتے تھے، لہذا ان کی مشابہت سے بچانے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی ممانعت فرمادی۔ (اخرجه البخاری فی ذکر بنی اسرائیل عن عائشہ)
- (۳)..... ”جہنمیوں کی راحت“ جہنمی جب جہنم میں بہت پریشان اور تھک جائیں گے تو راحت کے لئے ایسا کریں گے، چونکہ یہ جہنمیوں کا طریقہ ہے، لہذا اس سے منع فرما دیا۔ (اخرجه ابن ابی شیبہ)
- (۴)..... ”صفت راجز“ رجز یہ اشعار پڑھنے والوں کا یہ طریقہ ہے کہ وہ اشعار پڑھتے وقت یہ طریقہ اختیار کرتے ہیں۔ (رواہ سعید بن منصور)
- (۵)..... ”متکبرین کا طریقہ“ تکبر کی بنا پر کوکھ پر ہاتھ رکھ کر کھڑے ہوتے ہیں، لہذا تکبر اور اس کی مشابہت سے بچنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی۔ (حکاه المہلب)

(۶)..... ”مصبیت زدہ لوگوں کی ہیئت“ مصیبت زدہ لوگ کمر پر ہاتھ رکھ کر آہ و فغاں کرتے ہیں اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ (حکاء الخطابی)

خصر فی الصلوٰۃ کا حکم

اہل ظواہر کے نزدیک ”خصر فی الصلوٰۃ“ حرام ہے، دلیل حدیث باب کو بناتے ہیں اور نہی کو تحریمی قرار دیتے ہیں، جمہور کے نزدیک ”خصر فی الصلوٰۃ“ مکروہ ہے ان حضرات کی دلیل بھی حدیث باب ہے، لیکن یہ اس کو کراہت تنزیہی پر محمول کرتے ہیں۔

التفات فی الصلوٰۃ کا حکم

﴿۹۱۹﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ هُوَ إِخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۰۴ / ۱، باب الالتفات فی الصلاة، کتاب

الاذان، حدیث نمبر: ۷۵۱۔

حل لغات: اختلس الشئ: دوسرے سے چھین لینا، جھپٹا مار کر چھین لینا، مجرد میں (ض) سے اسی معنی میں مستعمل ہے۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز میں التفات یعنی دائیں بائیں جانب دیکھنے کے بارے میں پوچھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ شیطان کا جھپٹا ہے، شیطان بندہ کی نماز سے اس کو جھپٹ لیتا ہے۔

تشریح: نمازی نماز میں مشغول ہو کر اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہے، شیطان کو یہ گوارہ نہیں ہوتا، لہذا وہ نماز ادا کرنے سے پہلے طرح طرح کی کوشش کرتا ہے کہ نمازی سے نماز چھوٹ جائے، لیکن جب وہ اس کوشش میں ناکام ہو جاتا ہے، تو دورانِ صلاۃ مختلف قسم کے رخنے ڈالتا ہے، تاکہ نمازی کی توجہ نماز سے ہٹ جائے اور نماز سے خشوع و خضوع ختم ہو جائے، نمازی جوں ہی اس جگہ سے نگاہ ہٹاتا ہے، جہاں نماز میں نگاہ ہونا چاہئے، شیطان فوراً اپنا کام دکھانا شروع کر دیتا ہے، نگاہ کے ساتھ اس کی توجہ بھی دوسری طرف مبذول کر دیتا ہے اسی وجہ سے ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”فان الالتفات فی الصلاة هلكة“ (ترمذی) نماز میں التفات نماز کے لئے یعنی نماز کے خشوع کے لئے ہلاکت ہے۔

التفات فی الصلوٰۃ کے اقسام

التفات فی الصلاۃ کی تین صورتیں ہیں:

- (۱)..... ”تحويل الصدر عن القبلة“ یعنی چہرے کے ساتھ سینہ بھی قبلہ سے پھر جائے اس طور پر اگر التفات ہو تو نماز بالاتفاق فاسد ہوگی۔
- (۲)..... ”تحويل الرأس والوجه عن القبلة“ صرف سر اور چہرہ قبلہ سے پھر اس صورت میں نماز فاسد نہیں ہوگی، البتہ مکروہ ہوگی۔
- (۳)..... ”التفات بطرف العين“ گوشہ چشم سے ادھر ادھر دیکھنا، اس صورت میں اگرچہ نہ نماز فاسد ہوگی اور نہ مکروہ، لیکن خلاف اولیٰ بہر حال ہے ہی۔ (مستفاد

مرقات: ۶، ۷/۳)

اختلاس کے معنی

هو اختلاس: مطلب یہ ہے کہ نماز میں ادھر ادھر دیکھنے سے نماز کا خشوع زائل ہو جاتا ہے، اور نماز کی برکت چلی جاتی ہے، نیز شیطان اپنے مقصد میں کامیاب ہو جاتا ہے، کیونکہ جب تک انسان پورے طور پر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رہتا ہے اللہ تعالیٰ بھی اپنی رحمت کے ساتھ متوجہ رہتا ہے۔ اور جب بندہ دائیں بائیں توجہ کرنے لگتا ہے، تو اللہ تعالیٰ بھی اپنی توجہ ہٹا لیتے ہیں، ابو داؤد شریف میں حدیث ہے ”لا یزال اللہ عزوجل مقبلاً علی العبد فی صلاته ما لم یلتفت فاذا التفت انصرف عنه“۔

”مختلس“ وہ شخص ہے جو غلبہ کے بغیر کوئی چیز اچک لے اور بھاگ کھڑا ہو، ”ناہب“ وہ شخص ہے جو بزدل اور طاقت کوئی چیز چھین لے، اور ”سارق“ وہ ہے جو خفیہ طور پر کوئی چیز چرائے، یہاں ”التفات فی الصلاة“ کو اختلاس اس وجہ سے قرار دیا ہے کہ نمازی رب العالمین کی طرف متوجہ رہتا ہے، تو شیطان برابر اس بات کے انتظار میں رہتا ہے کہ اس کی توجہ ختم کرائیں، نمازی جوں ہی دائیں بائیں نظر کرتا ہے، شیطان کو اس وقت موقع ملتا ہے پس وہ فوراً نمازی کی اس توجہ کو ہٹانے کی کوشش کرتا اور وہ اس میں کامیاب ہو جاتا ہے۔ (فتح الباری: ۳/۱۷۴)

نماز میں آسمان کی طرف نگاہ اٹھانا

﴿۹۲۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ رَفْعِهِمْ

أَبْصَارُهُمْ عِنْدَ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ لَتُحْطَفَنَّ أَبْصَارُهُمْ۔

(رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۱۸۱، باب النهی عن رفع البصر الى

السماء فی الصلاة، حدیث نمبر: ۴۲۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ لوگوں کو نماز میں دعاء کرتے وقت اپنی نگاہیں آسمان کی طرف اٹھانے سے گریز کرنا چاہئے، ورنہ ان کی نگاہیں اچک لی جائیں گی۔“

تشریح: اس ممانعت کی وجہ یہ ہے آسمان کی طرف دعاء کرتے وقت نگاہ اٹھانے سے یہ وہم ہوتا ہے کہ بندہ اس بات کا تصور کر رہا ہے کہ گویا اللہ اوپر ہیں، حالانکہ اللہ تعالیٰ مکان سے مبرا ہیں، اللہ کے لئے کوئی ایک جہت یا مکان کا مقرر کرنا گمراہی ہے، اس فاسد خیال سے بچانے کے لئے آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر دعاء کرنے سے منع فرمایا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اپنے بڑوں کے سامنے آسمان کی طرف نظر اٹھانا بے ادبی سمجھا جاتا ہے پس نماز میں جب کہ بندہ حق تعالیٰ شانہ کے سامنے کھڑا ہوتا ہے بندہ کا آسمان کی طرف نظر اٹھانا بد رجا دلی بے دانی میں شمار ہوگا اس لئے اس کی ممانعت فرمائی۔

لیسنٹھیں: یہ لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ ہے، اسی طرح لتخطفن ہے، مقصد یہ ہے کہ نماز میں دعاء کے وقت نگاہ اٹھانے سے ضرور بچا جائے، ورنہ نگاہیں اچک لی جائیں گی۔

آسمان کی طرف نظر اٹھانا

نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھانا جمہور علماء کے نزدیک مکروہ ہے، ابن حزم کے نزدیک حرام ہے، لہذا ان کے نزدیک ایسا کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

غیر نماز میں بوقت دعا آسمان کی طرف نظر اٹھانا

سوال: نماز کے علاوہ دعا کرنے میں آسمان کی طرف نگاہ اٹھانا کیسا ہے؟

جواب: قاضی شریح کہتے ہیں کہ نماز کے علاوہ بھی نگاہ کا دعاء کے وقت آسمان کی طرف اٹھانا مکروہ ہے لیکن بعض لوگ جائز قرار دیتے ہیں، اس وجہ سے کہ آسمان دعا کا قبلہ ہے، جیسا کہ نماز کا قبلہ کعبہ ہے، لہذا آسمان کی طرف نگاہ اٹھانے سے دعاء میں منع نہیں کیا جائے گا، جیسے کہ دعاء کے وقت ہاتھ اٹھانے سے نہیں روکا جاتا۔ صاحب مرقات فرماتے ہیں کہ ”دعا“ میں ہاتھ کا اٹھانا منقول ہے، اس کا حکم دیا گیا ہے، جب کہ آسمان کی طرف دعائیں نگاہ اٹھانے سے روکا گیا ہے۔ (مرقات: ۳/۷)

نماز میں کاندھے پر بچی کو اٹھانا

﴿۹۲۱﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّاسِ وَأَمَامَهُ بِنْتُ أَبِي الْعَاصِ عَلَى عَاتِكِهِ فَإِذَا رَكَعَ وَضَعَهَا وَإِذَا رَفَعَ مِنَ السُّجُودِ أَعَادَهَا۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۷۴/۱، باب اذا جعل جارية صغيرة على

عنقه في الصلاة، كتاب الصلاة، حديث نمبر: ۵۱۶۔ مسلم شریف: ۱۰۵/۱،

باب جواز حمل الصبيان الخ، كتاب الصلاة، حديث نمبر: ۵۲۳۔

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے، امامہ بنت ابی

العاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کاندھے پر تھیں، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رکوع کرتے تو امامہ رضی اللہ عنہا کو نیچے بیٹھا دیتے اور سجدہ سے اٹھتے تو ان کو کاندھے پر بیٹھا لیتے۔

تشریح: حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی محترمہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی صاحبزادی ہیں حضرت امامہ رضی اللہ عنہا ۸ھ میں حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی وفات ہے غالباً یہ اس موقع کا واقعہ ہے جو بچگی کی دلداری کے طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اشکال: حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اٹھانا اور کاندھے پر بیٹھانا، پھر اتارنا یہ تو عمل کثیر ہے، اور عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، اور عمل قلیل میں تو شبہ ہی نہیں جو بہر حال نماز میں مکروہ ہے۔

جوابات: (۱)..... حضرت امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے چٹ جاتی تھیں، اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اشارہ سے علاحدہ ہو جاتی تھیں، اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اشارہ سے پھر کاندھے پر بیٹھ جاتی تھیں، تو درحقیقت یہ حضرت امامہ کا فعل تھا، جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر دیا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل تھا ہی نہیں جس کو مفسد صلوٰۃ کہا جائے۔

(۲)..... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا اٹھانا اور بیٹھانا ایک ہاتھ سے ایسے طور پر ہوتا ہوگا جس کو عمل کثیر نہیں کہتے اسلئے اس سے فساد صلوٰۃ لازم نہیں آتا تھا اور یہ بیان جواز کے لئے تھا۔

(۳)..... یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب عمل کثیر مفسد صلوٰۃ نہیں تھا، بلکہ اس کی گنجائش تھی۔

(۴) یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی۔

فوائد: مذہب اسلام کی جامعیت کا علم ہوا کہ ایسی حالت جب کہ بچی کو سنبھالنے والا بھی کوئی نہ ہو بچی کو سنبھالنے کے ساتھ ساتھ نماز کا فریضہ کس طرح ادا کیا جاسکتا ہے یہ اس وقت ہے جب کہ اس کو فرض نماز پر محمول کیا جائے۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز سے تعلق کا اندازہ ہوا کہ بچی کو سنبھالنے کے ساتھ نوافل میں مشغول ہیں، جب کہ اس کو نفل نماز پر محمول کیا جائے۔

(۳) حقوق اللہ کے ساتھ حقوق العباد کی ادائیگی کی بہترین مثال ہے اور اس پر تنبیہ کہ حقوق اللہ اور حقوق العباد دونوں کی ادائیگی انتہائی ضروری ہے کسی ایک طرف سے اپرواہی نہیں ہونی چاہئے۔

(۴) انسان کو ہر حال میں اپنے خالق و مالک کے ساتھ مشغول ہونا چاہئے، ظاہر خلق کے ساتھ ہو لیکن باطن خالق کے ساتھ مشغول ہو۔

(۵) چھوٹے بچوں کے کپڑے جب تک ان پر نجاست ظاہر نہ ہو پاک ہیں۔

(۶) نجاست جب تک اپنے محل میں ہو اس کو ناپاک نہیں کہا جاتا۔

(۷) مس مرأة ناقض وضو نہیں۔

(۸) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بچوں پر کمال شفقت اور کمال انسیت کا اندازہ ہوا۔

(۹) حق تعالیٰ شانہ کی رضا و خوشنودی کو سامنے رکھنا اور کسی کی پرواہ نہ کرنا، دنیا دار انسان ہرگز

ایسا نہ کرتا بلکہ وہ سوچتا کہ میں اس حال میں نماز پڑھوں گا، دوسرے لوگ کیا کہیں گے۔

پس بندہ مومن کو ہر حال میں اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کے کو سامنے رکھ کر کام کرنا

چاہئے، اور کسی کی پرواہ نہیں کرنا چاہئے۔

خولجہ مجذوب نے کیا خوب کیا ہے:

گر دشمن ہو زمانہ پرواہ نہ چاہئے

پیش نظر تو مرضی جانا نہ چاہئے

اس اصول کو رکھ کر سامنے کر تو یہ فیصلہ

کیا تو کرنا چاہئے اور کیا نہ کرنا چاہئے

نماز میں جمائی روکنے کا حکم

﴿۹۲۲﴾ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَكْظَمْ مَا اسْتَطَاعَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَكْظَمْ مَا اسْتَطَاعَ وَلَا يَقُلْ هَا فَإِنَّمَا ذَلِكَ الْكُفْرُ مِنَ الشَّيْطَانِ يَضْحَكُ مِنْهُ۔

حوالہ: مسلم شریف: ۳/۲۱۳، باب تشمیت العاطس، کتاب الزهد والرقاق، حدیث نمبر: ۲۹۹۵۔ بخاری شریف: ۲/۹۱۹، باب اذا تناءب فليضع يده على فمه، کتاب الادب، حدیث نمبر: ۶۲۲۶۔

حل لغات: تناءب، باب تفاعل سے، جمائی لینا، جمائی آنا، ثيب (س) ثيباً، جمائی لینا، فليکظم: امر ہے کظم (ض) کظماً، النفس، روکنا، غيظة، غصہ کو پی جانا۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جب تم میں سے کسی کو جمائی آئے تو حتی الامکان اس کو روکنا چاہئے، اس وجہ سے کہ شیطان (منہ میں) گھس جاتا ہے، اور بخاری میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تم میں سے کسی کو جمائی آئے تو اس کو حتی الامکان روکنا چاہئے، اور ”ہا“ نہ کہنا چاہئے، اس وجہ سے کہ یہ شیطان کی طرف سے ہے، اور شیطان اس پر ہنستا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جمائی روکنے کا حکم دیا ہے، چونکہ جمائی سستی کی دلیل ہے اور اس سے غفلت میں اضافہ ہوتا ہے۔

جمائی نیند کے غلبہ کی وجہ سے بھی آتی ہے، زیادہ کھانے سے بھی آتی ہے اور یہ چیزیں شریعت کی نگاہ میں محمود نہیں ہیں، اس وجہ سے کہ یہ چیزیں اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں سستی و کاہلی کا ذریعہ ہیں، جمائی آئے تو اس کو روکو، جمائی کو روکنے کیلئے مختلف طریقے علماء نے لکھے ہیں۔

(۱)..... جمائی آنے لگے تو منہ بند کر لے، یا نچلے ہونٹ کو دانت سے دبا لے۔

(۲)..... علامہ شامی نے بعض علماء سے جمائی روکنے کا ایک طریقہ یہ نقل کیا ہے کہ جمائی آنے لگے تو تصور کرے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو جمائی نہیں آتی تھی، اس کے بعد لکھتے ہیں کہ صاحب قدوری نے فرمایا ہے ”جربناہ مراراً فوجدناہ کذلک“ ہم نے اس کا بارہا تجربہ کیا تو اس کو درست پایا۔

(۳)..... جمائی روکنے کا ایک طریقہ حدیث میں بھی ہے ”اذا تشاء ب احدکم فلیمسک یدہ علی فیہ“ جب جمائی آنے لگے تو منہ پر ہاتھ رکھ لو۔

بوقت جمائی شیطان کا منہ میں داخل ہونا

جب انسان جمائی کے لئے منہ کھولتا ہے اور منہ پر ہاتھ یا کپڑا وغیرہ نہیں رکھتا ہے تو شیطان اس کے منہ میں داخل ہو جاتا ہے، حافظ کہتے ہیں کہ داخل ہونے سے ممکن ہے کہ حقیقتاً داخل ہونا مراد ہو، کیونکہ یہ تو انسان کے خون کے ساتھ دوڑنے کی سکت رکھتا ہے لیکن انسان جب تک ذکر اللہ میں لگا رہتا ہے شیطان اس پر قابو نہیں پاتا، اور جمائی کی حالت میں انسان ذکر کی حالت میں نہیں رہتا ہے، لہذا شیطان انسان کے اندر حقیقتاً گھس جاتا ہے، یا پھر داخل ہونے سے مراد قابو پانا ہے کہ کیونکہ کوئی چیز جب کسی چیز میں داخل ہوتی ہے تو گویا وہ اس چیز پر قابو پالیتی ہے، اس معنی کے اعتبار سے دخول سے تمکن یعنی قابو مراد ہوگا۔ (فتح الباری: ۱۳/۷۰)

صاحب مرقات فرماتے ہیں کہ جمائی نیند کو دعوت دیتی ہے، اور نیند (عبادت کی حالت میں) شیطان کا پھندا ہے، تو اس کے ذریعہ سے شیطان نمازی کے اندر گھس جاتا ہے اور نمازی کو اس کی نماز سے نکال دیتا ہے، تو اس بناء پر جمائی کو شیطان کے داخل ہونے کا سبب قرار دیا ہے۔ (مرقات: ۳/۸)

جمائی کو شیطان کا فعل قرار دیا ہے ابن العربیؒ کہتے ہیں کہ ہر ناپسندیدہ فعل کی نسبت شریعت نے شیطان کی طرف کی ہے اس وجہ سے کہ شیطان ہی اس کا واسطہ ہوتا ہے اور اچھے فعل کی نسبت شریعت نے فرشتے کی طرف کی ہے اس وجہ سے کہ نیک کام کے لئے فرشتہ واسطہ ہوتا ہے۔

جب کسی کو جمائی آتی ہے تو شیطان ہنستا ہے، جمائی لیتے وقت جمائی لینے والے کی صورت کچھ متغیر ہو جاتی ہے یہی چیز شیطان کو پسند آتی ہے چنانچہ شیطان اس کو دیکھ کر ہنستا ہے اور اس کاٹھٹھا کرتا ہے۔ (فتح الباری: ۱۳/۷۸۱)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز میں شیطان کی مداخلت کی کوشش

﴿۹۲۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عِفْرِيْتًا مِنَ الْجِنَّ تَفَلَّتْ الْبَارِحَةَ لِيَقْطَعَ عَلَى صَلَاتِي فَأَمُكِّنَنِي اللَّهُ مِنْهُ فَأَخَذَتْهُ فَأَرَدْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ عَلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى تَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ فَذَكَرْتُ دَعْوَةَ أَحِبِّي سُلَيْمَانَ رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي فَرَدَّدَتْهُ خَاسِئًا۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۶، باب الاسیر او الغریم مربوط فی

المسجد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۴۶۱۔ مسلم شریف: ۵/۲۰۱، باب جواز لعن الشیطان فی اثناء الصلاة، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر: ۵۶۱۔

حل لغات: العفریت، مکار خبیث، شیطان، دیو، جن: ج عفریت، تفلت منه: ایک دم چھوٹ جانا، علیہ کسی پر حملہ کرنا (باب تفعل سے) فلت (ض) فلتاً، قبضہ سے ٹکنا، البارحة، بارح کی مونث، گزشتہ رات، اربطه ربط (ن) ربطاً باندھنا، ملانا، ساریہ واحد ہے جمع سوار لکڑی کاستون، پل کھمبا، خاسئاً خسأ (ف) خسأ ذلیل ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ ایک سرکش جن گزشتہ رات میری نماز میں خلل ڈالنے کے لئے مجھ پر حملہ آور ہوا، پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے اس پر قابو فرما دیا، تو میں نے اس کو پکڑ لیا، پھر میں نے چاہا کہ اس کو مسجد کے ستونوں میں سے کسی ستون سے باندھوں تا کہ تم لوگ بھی اس کو دیکھ سکو، پھر مجھ کو اپنے بھائی سلیمان علیہ السلام کی دعاء یاد آ گئی، ”رب هب لی الخ“ اے میرے پروردگار مجھے ایسی حکومت عطا فرما جو میرے بعد کسی اور کو نہ دی جائے، تو میں نے اس کو ناکام واپس کر دیا۔

اقسام جنات

ان عفریتنا: بہت سرکش شیطان کا نام ہے، عربوں میں جنات کے لئے ان کی خصالتوں کی بناء پر جو چند نام متعین تھے، ان میں سے ایک عفریت ہے، یعنی وہ جن جو سب

سے زیادہ قوی اور سرکش ہوتے ہیں۔

(۲)..... ارواح، وہ جن جو لڑکوں بالکوں کو ستاتے ہیں اہل ہند ان کو بھوت یا آسیب کہتے ہیں۔

(۳)..... عامر یعنی ہمزاد وہ جن جو آدمیوں کے ساتھ رہتے ہیں۔

(۴)..... شیطان جو خبیث اور تکلیف دینے والے ہوتے ہیں۔

(۵)..... مارد جو شیطانوں سے بھی زیادہ سرکش ہوتے ہیں۔

(۶)..... ہاتف، جو جنگلوں میں چہچہاتے اور آوازیں نکالتے ہیں۔

(۷)..... رجال الغیب جو مسافروں کو راہ بھلا دیتے ہیں۔

(۸)..... شہاب، جو بیابانوں میں کبھی لشکر اور مشعل وغیرہ کی صورت میں دکھائی دیتے ہیں۔

(۹)..... چھلا وہ جو رات میں اور بعض اوقات دن میں بھی اجاڑ جنگلوں میں کبھی چھوٹے

لڑکوں کی صورت میں دکھائی دیتے ہیں اور پھر دفعتاً کسی اور شکل میں ظاہر ہو جاتے

ہیں۔ (مظاہر حق جدید: ۲/۳۶)

يقطع صلاتی: شیطان کا مقصد یہ تھا و سوسر ڈال کر نماز کے کمال کو فوت کرادے،

حضرت ابو درادری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ شیطان نے آگ کا شعلہ نبی

کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے رخ انور پر ڈالنے کی کوشش کی۔

فامکننی: اللہ تعالیٰ نے اس پر مجھے قابو عطا کر دیا کہ میں جو چاہوں اس کو سزا دوں۔

فأخذته: میں نے اس کو پکڑ لیا، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت میں ہے کہ

میں نے اس کو پکڑ لیا، پھر پٹک دیا یہاں تک کہ ”وجدت برد لسانہ علی

یعدی“ یعنی اس جن کا لعاب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر گرا تو

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی ٹھنڈک محسوس ہوئی۔

فأردت: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میرا ارادہ ہوا کہ میں اس کو مسجد کے

ستون سے باندھ دوں۔

حتیٰ تنظروا الیہ: اس سے معلوم ہوا کہ شیطان و جنات کا نظر آنا ممکن ہے، قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”انہ یراکم ہو و قبیلہ من حیث لاترونہم“ بیشک شیطان اور اس کی جماعت تم کو اس طرح دیکھتے ہیں کہ تم انہیں نہیں دیکھتے، اس آیت کا مفہوم یہ ہے کہ عمومی حالات میں جنات نظر نہیں آتے۔

فذکرت لدعوة: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باندھنے کا ارادہ کیا، لیکن پھر حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا یاد آگئی، اس لئے نہیں باندھا، حالانکہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باندھتے تو بھی حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا سے تعارض نہ ہوتا، جیسا کہ اس کی وضاحت آگے آرہی ہے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا اس زمانہ کے اعتبار سے اعلاء کلمۃ اللہ کی خاطر تھی محض حصول سلطنت کے لئے نہیں تھی۔

فوائد: (۱) جنات نجس نہیں تب ہی تو اس کے چھونے سے نماز باطل نہیں ہوتی۔

(۲) جنات کا لعاب بھی ناپاک نہیں۔

(۳) بڑے سے بڑے ولی پر بھی شیطان حملہ کر سکتا ہے اس لئے کہ جب وہ نبی سے لے کر امام الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر حملہ کر سکتا ہے یہ الگ بات ہے کہ وہاں شیطان کا حملہ نہیں چل سکا اور وہ کامیاب نہیں ہو سکا، پس ولی پر بدرجہ اولیٰ حملہ کر سکتا ہے اس لئے کسی بڑے سے بڑے ولی کو بھی شیطان کے حملہ سے مطمئن اور بے فکر نہیں ہونا چاہئے۔

(۴) حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قیدی کو مقروض کو مجرم کو مسجد کے ستون سے باندھا جاتا سکتا ہے خواہ وہ کافر بلکہ شیطان اور جن ہی کیوں نہ ہو اس لئے کہ اگر یہ جائز نہ ہوتا تو

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو مسجد کے ستون سے باندھنے کا ارادہ کیوں فرماتے۔

(۵) جنات کا دیکھنا ممکن ہے۔

(۶) اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے دولت و اقتدار بلکہ سلطنت کا حصول اور اس کا طلب کرنا مذموم

نہیں بلکہ محمود ہے تب ہی تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کو طلب کیا اور ان کی

اس طلب کو قرآن پاک میں ذکر کیا۔

(۷) مرنے کے بعد بھی اپنے بھائی کی باتوں کا لحاظ کرنا چاہئے، حضرت سلیمان علیہ

السلام کتنا عرصہ پہلے وفات پا چکے لیکن پھر بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان

کی دعا کا احترام فرمایا۔

دوران صلوٰۃ سبحان اللہ کہنا

﴿۹۲۴﴾ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ

فَلْيُسَبِّحْ فَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ أَلْتَسْبِيحُ لِلرِّجَالِ

وَالْتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۹۴ / ۱، باب من دخل لیوم الناس فجاء

الامام الاول، کتاب الاذان، حدیث نمبر: ۶۸۴۔ بخاری شریف: ۱۶۰ / ۱، باب

التصفیق للنساء، کتاب التہجد، حدیث نمبر: ۱۲۰۳۔ مسلم شریف: ۱۸۰ / ۱،

باب تسبیح الرجال، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر: ۴۲۲۔

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جس شخص کو نماز کے دوران کوئی بات پیش آجائے تو اس

کو سبحان اللہ کہنا چاہئے، تصفیق کا عمل تو وہ عورتوں کے لئے ہے، ایک روایت میں ہے کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تسبیح مردوں کیلئے ہے، تصفیق عورتوں کیلئے ہے۔“

تشریح: من نابہ شئی فی صلاتہ: نماز میں کلام ممنوع ہے، لیکن اگر نماز میں کوئی بات پیش آجائے تو تسبیح یعنی ”سبحان اللہ“ کہنا جائز ہے، جب مقتدی سبحان اللہ کہے گا تو امام کو خود بخود احساس ہو جائے گا کہ اس سے نماز میں کوئی چوک ہو رہی ہے اس وجہ سے کہ جس مقتدی کو قراءت کی اجازت نہیں ہے اس کا سبحان اللہ کہنا کسی مصلحت سے ہی ہوگا، چنانچہ جب امام کو کوتاہی کا احساس ہوگا تو وہ تلافی بھی کرے گا۔

التصفیق للنساء: تصفیق عورتوں کے لئے ہے تصفیق کے معنی ہیں تالی بجانا، جو تالی ہم لوگ کھیل کود کے موقع پر بجاتے ہیں وہ ابو ولعب میں داخل ہے، یہاں تصفیق کی صورت یہ ہوگی کہ عورت اپنے بائیں ہاتھ کی پشت پر داہنے ہاتھ کی دو انگلیوں کو مارے گی اس سے جو آواز پیدا ہوگی وہ تصفیق ہے اور اسی آواز سے امام کو احساس ہوگا کہ اس سے نماز میں کوتاہی ہو رہی ہے۔

چونکہ عورت کی آواز بھی عورت ہے اس وجہ سے عورت کو تصفیق کا حکم ہے۔
(مرقات: ۳/۱۰)

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جب دوران صلوٰۃ نماز کی اصلاح کی خاطر بھی عورت کو اجانب کے سامنے کلام کی اجازت نہیں تو دوسرے مواقع پر اجانب کے ساتھ بلا سخت ضرورت کلام کی اجازت کس طرح ہوگی؟

﴿الفصل الثانی﴾

نماز میں سلام کے جواب کی ممانعت

﴿۹۲۵﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا

نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ نَأْتِيَ
أَرْضَ الْحَبَشَةِ فَيَرُدُّ فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ أَتَيْتُهُ فَوَجَدْتُهُ
يُصَلِّي فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ حَتَّى إِذَا قُضِيَ صَلَاتُهُ قَالَ إِنَّ
اللَّهَ يُحَدِّثُ مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ وَإِنْ مِمَّا أَحَدْتُ أَنْ لَا تَتَكَلَّمُوا فِي
الصَّلَاةِ فَرَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ وَقَالَ إِنَّمَا الصَّلَاةُ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِ
اللَّهِ فَإِذَا كُنْتَ فِيهَا فَلْيَكُنْ ذَلِكَ شَأْنَكَ۔ (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱۳۳ / ۱، باب رد السلام فی الصلاة،

حدیث نمبر: ۹۲۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارے حبشہ
آنے سے پہلے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے ہوتے تو بھی ہم سلام کرتے تھے،
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جواب عنایت فرماتے تھے، لیکن جب ہم حبشہ سے واپس آئے تو
میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت حاضر ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے نماز
پڑھتے ہوئے پایا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
جواب مرحمت نہیں فرمایا یہاں تک کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پوری فرمائی تو فرمایا
اللہ تعالیٰ اپنا جو حکم چاہتا ہے ظاہر فرماتا ہے۔ بیشک اللہ تعالیٰ نے یہ نیا حکم دیا ہے کہ تم لوگ نماز میں کلام
نہ کرو، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے سلام کا جواب عنایت فرمایا، اور فرمایا نماز تو تلاوت
قرآن اور ذکر اللہ کیلئے ہے لہذا جب تم نماز میں ہو تو تمہاری شان یہی ہونی چاہئے۔

تشریح: شروع اسلام میں نماز میں سلام کلام کی گنجائش تھی، اور آنحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سلام کا جواب بھی عنایت فرماتے تھے، جب قرآن مجید کی آیت ”وقوموا للہ
قانتین“ [اللہ کے سامنے ادب سے کھڑے ہو] نازل ہوئی، تو نماز میں سلام کلام کی اجازت ختم
ہوگئی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے دوران جواب دینا بھی بند فرمادیا، چونکہ یہ حکم مدینہ

منورہ میں نازل ہوا تھا، اور عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہجرت سے پہلے ہی حبشہ ہجرت کر گئے تھے، لہذا جب وہ لوٹ کر مدینہ منورہ زادہا اللہ شرفاً و کرامۃ تشریف لائے تو انکو اس ممانعت کا علم نہیں تھا، چنانچہ انہوں نے حسب سابق آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نماز کی حالت ہی میں سلام کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب نہیں دیا، نماز سے فراغت کے بعد سلام کا جواب بھی دیا اور اللہ تعالیٰ کے اس نئے حکم سے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو مطلع فرمایا۔

قبل أن فاتني أرض الحبشة: حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ہجرت حبشہ دومرتبہ فرمائی ہے، جیسا کہ اوپر گزر چکا، پہلی مرتبہ جب حبشہ تشریف لے گئے، تو کچھ مدت بعد وہاں یہ افواہ پھیل گئی کہ مکہ مکرمہ میں پورا قبیلہ قریش مسلمان ہو گیا ہے، چنانچہ آپ واپس مکہ مکرمہ چلے آئے، لیکن یہاں آکر معلوم ہوا کہ خبر غلط ہے تو دوبارہ حبشہ چلے گئے، اور پھر دوبارہ ۲۰ھ میں حبشہ سے مدینہ منورہ تشریف لائے، یہاں جو حبشہ سے لوٹنا مراد ہے وہ یہی دوسری مرتبہ کا لوٹنا مراد ہے۔

فوائد: حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ نمازی کو سلام کرنا جائز نہیں۔

(۲)..... اگر کسی نے نماز میں سلام کیا تو نمازی نماز میں سلام کا جواب نہیں دے گا۔

(۳)..... البتہ نماز سے فارغ ہو کر سلام کا جواب دے۔

کن حالات میں سلام منع ہے

(۴)..... فقہاء نے لکھا کہ اگر کوئی شخص تلاوت قرآن شریف میں مشغول ہو یا وضو میں دعاؤں میں مشغول ہو یا قضاء حاجت کر رہا ہو اسوقت اسکو سلام نہیں کرنا چاہئے، اور اگر اسکو ان حالات میں سلام کیا تو اسوقت جواب نہ دے بلکہ بہتر ہے کہ فارغ ہو کر جواب دے۔

نماز میں اشارہ سے سلام کا جواب دینا

﴿۹۲۶﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لِيَلَالِ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قُلْتُ كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ حِينَ كَانُوا يُسَلِّمُونَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ كَانَ يُشِيرُ بِيَدِهِ - (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ نَحْوُهُ وَعَوْضُ بِلَالٍ صَهَبٌ)

حوالہ: ترمذی شریف: ۸۵ / ۱، باب ماجاء فی الإشارة فی الصلاة،

کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۳۶۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ جس وقت حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز میں ہوتے اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سلام کرتے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سلام کا جواب کیسے دیتے تھے، حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے ہاتھ کے اشارہ سے جواب مرحمت فرماتے تھے۔

نسائی کی روایت میں بھی اس جیسے الفاظ ہیں، لیکن وہاں حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جگہ حضرت صہیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ذکر کیا گیا ہے۔

اشارہ کی کیفیت

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سلام کا جواب اشارہ سے دیتے تھے، اس کی صورت یہ ہوتی تھی کہ ہاتھ کا پنجہ کھول کر ہتھیلی زمین کی طرف کر دیتے تھے، جیسا کہ ابو داؤد وغیرہ کی روایت میں آیا ہے اور کبھی انگلی کے ذریعہ اشارہ کر دینے پر اکتفا فرماتے۔

فقہاء احناف کا ارشاد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اشارہ سے سلام کا جواب اس وقت دیتے تھے جب نماز میں کلام کی اجازت تھی، جب کلام کی اجازت ختم ہوگئی تو ہاتھ کے اشارہ سے جواب دینا بھی ختم ہو گیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ سوال کرنا خود اس بات کی دلیل ہے کہ سلام کا جواب دینا اس وقت منسوخ ہو چکا تھا۔

سر اور آنکھوں سے اشارہ

کاتب یشیر بیدہ: جس طرح ہاتھ سے اشارہ جائز ہے اسی طرح سے آنکھ اور سر سے بھی اشارہ جائز ہے ”ظہیریہ“ میں ہے کہ اگر کسی نے اپنے سر یا اپنے ہاتھ یا اپنی انگلی سے سلام کا جواب حالت صلاۃ میں دیا تو نماز فاسد نہیں ہوگی، اس کے برخلاف ”خلاصۃ“ میں ہے کہ سر یا ہاتھ کے اشارہ سے سلام کا جواب دینا نماز کو فاسد کر دیتا ہے، ”شرح منیہ“ میں ہے کہ مصلیٰ کے لئے ہاتھ یا سر کے اشارہ سے سلام کا جواب دینا مکروہ ہے۔ (تلخیص مرقات: ۳/۱۱)

دوران نماز اشارہ سے جواب سلام کا مسئلہ پہلے تفصیل سے گزر چکا ہے۔

حدیث باب کا جواب

حدیث باب کا ایک جواب تو وہی ہے جو پہلے گزر چکا ہے کہ یہ عمل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس وقت کا تھا جب دوران صلاۃ سلام و کلام کی اجازت تھی۔ دوسرا جواب امام طحاویؒ نے دیا ہے کہ یہ اشارہ ”منع عن السلام“ کے لئے تھا،

یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اشارہ فرمایا وہ سلام کا جواب دینے کے لئے نہیں تھا بلکہ بحالت صلوٰۃ سلام کرنے سے منع کرنے کے لئے تھا کہ جو نماز میں ہے اس کو سلام مت کرو۔

چھینک آنے پر الحمد للہ کہنا

﴿۹۲۷﴾ وَعَنْ رِفَاعَةَ ابْنِ رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَطَسْتُ فَقُلْتُ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ مُبَارَكًا عَلَيْهِ كَمَا يُحِبُّ رَبُّنَا وَيَرْضَى فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصَرَفَ فَقَالَ مَنْ الْمُتَكَلِّمُ فِي الصَّلَاةِ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا الثَّانِيَةَ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا الثَّلَاثَةَ فَقَالَ رِفَاعَةُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ ابْتَدَرَهَا بِضِعَّةٍ وَثَلَاثُونَ مَلَكًا أَيُّهُمْ يَضَعُ بِهَا - (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی)

حوالہ: أبوداؤد شریف: ۱/۱۱۲، باب ما يستفتح في الصلاة في

الدعاء، كتاب الصلاة، حديث نمبر: ۷۷۳۔ ترمذی شریف: ۱/۹۱، باب ما

جاء في الرجل يعطس في الصلاة، كتاب الصلاة، حديث نمبر: ۴۰۴۔

نسائی: ۱/۱۰۸، باب قول المأموم اذا عطس خلف الامام، كتاب

الافتتاح، حديث نمبر: ۹۳۔

ترجمہ: حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے

حضرت بنی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی، مجھے چھینک آئی تو میں نے یہ دعاء پڑھی، ”الحمد لله الذي حمداً الخ“ (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں، بہت بہت تعریفیں، پاکیزہ تعریف، اس تعریف میں برکت ہو، اس پر برکت ہو، ایسی تعریف جس کو ہمارا رب پسند کرتا ہے اور اس پر خوش ہوتا ہے) جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو گئے، اور ہماری طرف متوجہ ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، نماز میں کلام کرنے والا کون تھا؟ کسی نے جواب نہیں دیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوسری مرتبہ یہی سوال دہرایا، پھر کوئی نہیں بولا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تیسری مرتبہ بھی یہی سوال فرمایا، تو حضرت رفاعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! نماز میں بولنے والا میں تھا، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، تمہیں سے کچھ زائد فرشتے ان کلمات کی طرف دوڑے کہ ان کو اوپر کون لے جائے۔

تشریح: اس حدیث سے چھینک آنے پر دوران صلاۃ ان کلمات کا جواز ثابت ہو رہا ہے افضل یہی ہے کہ آدمی دوران صلاۃ چھینک آنے پر الحمد للہ بھی نہ کہے۔

نماز میں چھینک آنے پر الحمد للہ کہنا

دوران صلوٰۃ اگر کسی کو چھینک آگئی تو اس نے ”الحمد لله“ پڑھا تو اس سے بالاتفاق نماز فاسد نہ ہوگی، البتہ تلفظ کے ساتھ ”الحمد لله“ کہنا خلاف اولیٰ ضرور ہے ”الحمد لله“ دل میں کہنا زیادہ بہتر ہے، مصنف عبدالرزاق میں حدیث ہے ”اذا عطست و انت تصلي فاحمد في نفسك“ نماز کی حالت میں چھینک آئے تو دل میں ”الحمد لله“ کہو۔

حدیث الباب کا جواب

حدیث باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پسندیدگی کا جواب دیا فرمایا ہے، اس سے ان کلمات کی فضیلت کو بیان کرنا مقصود ہے، اس عمل کی فضیلت بیان کرنا مقصود نہیں ہے۔

دوران صلوٰۃ جمائی کا حکم

﴿۹۲۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّائِبُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَتَابَعَ أَحَدُكُمْ فَلْيَكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ - (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي أُخْرَى لَهُ وَلَا بِنِ مَاجَةَ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فِئِهِ)

حوالہ: ترمذی شریف: ۸۵ / ۱، باب ما جاء فی کراهية التائب فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۳۷۰۔ ابن ماجہ: ۶۸ / ۱، باب ما یکرہ فی الصلاة، کتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر: ۹۲۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”نماز میں جمائی کا آنا شیطان کی طرف سے ہے، لہذا تم میں سے جب کسی کو جمائی آئے تو اس کو چاہئے کہ وہ جمائی کو روکے (ترندی) ترمذی کی ایک دوسری روایت میں اور ابن ماجہ میں ہے کہ اس کو چاہئے کہ وہ اپنے منہ پر اپنا ہاتھ رکھ لے۔

تشریح: چونکہ نماز میں جمائی کا آنا سستی و کاہلی کی دلیل ہے، شیطان کو اس چیز میں بڑا لطف آتا ہے کہ آدمی نماز میں جمائی لے اور اس کا چہرہ متغیر ہو جائے، لہذا آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمائی کو روکو، یعنی ان اسباب کو اختیار کرو جن کے ذریعہ نماز میں جمائی نہ آئے، اور اگر جمائی آجائے تو تو منہ پر ہاتھ رکھ لینا چاہئے۔

جمائی کے اسباب غفلت، سستی، زیادہ کھانا، اور نیند کا غلبہ ہے، حافظ فرماتے ہیں کہ نماز کے ساتھ ہی اس عمل کی قباحت مختص نہیں ہے، نماز کا ذکر تو اس وجہ سے کر دیا کہ نماز میں جمائی کا آنا بہت زیادہ قبیح ہے، اس کو شیطان کی طرف اس وجہ سے منسوب کیا کہ اس کے اسباب شیطان ہی کی جانب سے ہوتے ہیں، علماء نے لکھا ہے کہ نماز میں جمائی کا آنا یہ شیطان کی طرف سے ہے اور جو حکم نماز کا ہے وہی تلاوت، ذکر اور دعاء کا بھی ہے یعنی ان اوقات میں جمائی کا آنا بھی شیطان کی طرف سے ہے۔

البتہ عام اوقات میں جو جمائی آتی ہے وہ شیطان کی طرف سے نہیں ہوتی ہے۔
تفصیل اوپر گزر چکی۔

تشبیہ کی ممانعت

﴿۹۲۹﴾ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَأَحْسَنَ وَضُوئَهُ ثُمَّ خَرَجَ عَامِدًا إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يُشَبِّكُنْ بَيْنَ أَصَابِعِهِ فَإِنَّهُ فِي الصَّلَاةِ (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ)

حوالہ: مسند احمد: ۲/۲۴۱۔ ابو داؤد شریف: ۱/۸۳، باب ما فی

الہدی فی المشی الی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۵۲۲۔ ترمذی شریف: ۱/۸۸، باب ماجاء فی کراہیۃ التشبیہ، کتاب الصلاة، حدیث

نمبر: ۳۸۶۔ دارمی: ۳۸۱ / ۱، باب النهی عن الاشباک اذا خرج الى المسجد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۱۴۰۴۔

ترجمہ: حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”تم میں سے کوئی شخص وضوء کرے اور اچھی طرح وضوء کرے، پھر مسجد کے ارادہ سے نکلے تو اس کو پاپا ہے کہ وہ اپنی انگلیوں کے درمیان تشبیک نہ کرے، اس وجہ سے کہ وہ تو نماز میں ہے۔

تشریح: فاحسن وضوء: وضوء کے آداب و شرائط ملحوظ رکھ کر کامل توجہ اور تصحیح نیت کے ساتھ وضوء کرنا مراد ہے۔

کہ وضوء کے جو شرائط و آداب ہیں ان کو پوری طرح ملحوظ رکھ کر، کامل توجہ اور کامل حضوری کے ساتھ وضوء کرے، علماء نے لکھا کہ جس قدر توجہ اور حضور وضوء میں حاصل ہوگا اسی قدر نماز میں بھی ہوگا۔

”تشبیک اصابع“ بعض انگلیاں دوسری بعض انگلیوں میں داخل کرنا تشبیک کہلاتا ہے، یہ نماز میں مکروہ ہے۔ اس وجہ سے کہ نماز کے خشوع کے منافی ہے، میرک شاہ علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ ممکن ہے کہ ممانعت کی وجہ یہ ہو کہ تشبیک سے جھگڑوں وغیرہ کے اختلاط کی طرف اشارہ ہوتا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی فتنوں کے تذکرہ کے وقت تشبیک فرمائی تھی، بہر حال نماز میں تشبیک مکروہ ہے لہذا نماز کے قصد سے مسجد جانے والے کو بھی اس عمل سے گریز کرنا چاہئے کیوں کہ مسجد جانا بھی عبادت ہے، اور مسجد جانے والا گویا کہ نماز میں شامل ہے، لہذا اس کو لغو کاموں سے گریز کرنا چاہئے، تشبیک ایک لغو فضول حرکت ہے، لہذا اس سے منع کیا گیا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تشبیک فرمانے کی وجہ

حدیث ذوالیدین میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسجد میں تشبیک فرمائی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ عمل اس لئے تھا تا کہ معلوم ہو جائے کہ تشبیک کا عمل حرام نہیں ہے۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل سے کراہت کی نفی نہیں ہوتی اس وجہ سے کہ کبھی کبھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خلاف اولیٰ کوئی کام بیان جواز کے لئے فرماتے تھے۔

یا پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تشبیک فرمانا اس وقت ہوگا، جب تشبیک کی ممانعت نہ ہوگی۔

بخاری شریف میں تشبیک کے جواز پر احادیث مذکور ہیں ”سنن“ کی روایت اور بخاری شریف کی روایت میں کوئی تعارض نہیں ہے، اس لئے کہ بخاری شریف کی روایت نفس تشبیک پر محمول ہے اور وہ جائز ہے اور سنن کی روایت ”مشی فی المساجد“ پر محمول ہے (جو کہ مکروہ ہے)۔

نمازی پر اللہ تعالیٰ کی توجہ

﴿۹۳۰﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ مُقْبِلًا عَلَى الْعَبْدِ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ فَإِذَا التَفَتَ انْصَرَفَ عَنْهُ۔

(رواه احمد وابوداؤد والنسائی والدارمی)

حوالہ: مسند احمد: ۵/۱۷۲۔ ابوداؤد شریف: ۱/۱۳۱، باب الالتفات فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۹۰۹۔ نسائی شریف: ۱/۱۳۴، باب التشدید فی الالتفات فی الصلاة، کتاب السهو، حدیث نمبر: ۱۱۹۴۔ دارمی: ۱/۳۹۰، باب کراهیة الالتفات فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۱۴۲۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”بندہ جب نماز میں ہوتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اس پر اس وقت تک متوجہ رہتے ہیں جب تک کہ وہ ادھر ادھر متوجہ نہیں ہوتا، بندہ جب ادھر ادھر متوجہ ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے توجہ ہٹا لیتا ہے۔“

تشریح: نماز میں دائیں بائیں ذرہ برابر التفات نہ ہونا چاہئے، پوری طرح بندہ کو اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رہنا چاہئے، بندہ اگر اللہ تعالیٰ کی ذات سے اپنی توجہ ہٹاتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے نظر عنایت پھیر لیتے ہیں، اور اس کے ثواب میں کمی فرما دیتے ہیں۔

لا يزال الله عز وجل مقبلاً على العبد: مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت و مہربانی اور اجر و ثواب کے ساتھ بندہ کی طرف متوجہ رہتے ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں کامل خشوع و خضوع اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رہنا چاہئے، اور ادنیٰ درجہ کی بے توجہی سے بھی احتراز کرنا چاہئے، اس لئے کہ نماز کی ادنیٰ درجہ بے توجہی بہت بڑی محرومی ہے۔

نگاہ سجدہ کی جگہ رکھی جائے

﴿۹۳۱﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَنَسُ اجْعَلْ بَصْرَكَ حَيْثُ تَسْجُدُ۔ (رواه البيهقي في سنن الكبير من طريق الحسن عن أنس يرفعه الجزري)

حوالہ: بیہقی فی السنن الکبریٰ: ۲/۲۸۴، باب لا یجوز بصرہ

موضع سجودہ، کتاب الصلاة،

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اے انس اپنی نگاہ کو اپنے سجدہ کی جگہ رکھو، اس روایت کو بیہقی نے سنن کبریٰ میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بطریق حسن نقل کیا اور جزری نے اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس کو نماز کے دوران سجدہ کی جگہ پر نگاہ رکھنے کا حکم دیا ہے، یہ حکم اس مقصد سے ہے، تاکہ نگاہ دائیں بائیں، ملتفت نہ ہو، اور نماز کا خشوع فوت نہ ہو۔

نماز میں نمازی کی نگاہ کس جگہ رہے

اجعل بصرک حیث تہجد: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان سے بظاہر یہ سمجھ میں آ رہا ہے کہ پوری نماز میں نگاہ سجدہ کی جگہ پر رکھنا مستحب ہے، شوافع اس کو مستحب بھی قرار دیتے ہیں، صاحب مرقات نے علامہ طیبی کے حوالہ سے امام ابو حنیفہ اور

ان کے اصحاب کا یہ مذہب نقل کیا ہے کہ مستحب یہ ہے کہ قیام کی حالت میں نگاہ سجدہ کی جگہ رہے، رکوع میں قدم کے پشت پر ہو، سجدہ میں ناک پر نگاہ ہو، اور التحیات میں گود پر نگاہ ہو۔
(مرقات: ۳/۱۳)

نماز میں التفات ہلاکت ہے

﴿۹۳۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي إِيَّاكَ وَالْإِلْتِفَاتَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ الْإِلْتِفَاتَ هَلَكَةٌ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَنِي التَّطَوُّعَ لَا فِي الْفَرِيضَةِ۔ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۳۰ / ۱، باب ما ذکر فی الالتفات فی

الصلاة، ابواب السفر، حدیث نمبر: ۵۸۹۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ”کہ اے میرے بیٹے نماز میں التفات یعنی ادھر ادھر دیکھنے سے بچو اس وجہ سے کہ نماز میں التفات ہلاکت ہے، اور اگر التفات ضروری ہی ہے تو نفل کی حد تک تو ٹھیک ہے، فرض میں تو قطعی گنجائش نہیں ہے۔“

نماز میں التفات کی تین صورتیں ہیں: (۱) تحویل الوجه، چہرہ دائیں بائیں موڑنا، یعنی گردن کا اس طور پر گھمانا کہ سینہ نہ گھوٹے۔ (۲) تحویل الصدر، اس طور پر رخ موڑنا کہ سینہ قبلہ سے ہٹ جائے۔ (۳) گوشہ چشم سے دیکھنا، قسم اول مکروہ ہے اور یہی یہاں مراد ہے، قسم ثانی سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، خواہ فرض نماز ہو یا نفل، قسم ثالث خلاف اولیٰ اور خشوع کے منافی ہے۔

فان الالتفات في الصلاة هلكة: نماز میں التفات سے شیطان خوش ہوتا ہے اور یہ چیز نماز کے خشوع کو مکمل طور سے ختم بھی کر دیتی ہے اس وجہ سے اس کو ہلاکت کہا گیا ہے۔

فان كان لابد في التطوع: حافظ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات اس مقصد سے فرمائی تا کہ فرض نماز میں غایت اہتمام سے مصلیٰ کامل احتیاط کو اختیار کرے، یہاں اس بات کی اجازت دینا مقصود نہیں ہے، کہ نفل میں دائیں بائیں متوجہ ہو جایا کرے اور اس میں کوئی کراہت نہیں ہے کراہت بلاشبہ اس میں بھی ہے، بات صرف اتنی ہے کہ یہاں اس بات پر زور دینا مقصود ہے کہ فرض میں قطعی طور پر التفات نہ کیا جائے، کیوں کہ فرض میں احتیاط زیادہ ضروری ہے، اگر کوئی شخص نفل نماز میں احتیاط نہیں برت رہا ہے تو اس کے لئے قطعی یہ مناسب نہیں ہے کہ وہ فرض میں بھی اس احتیاط کفوت کر دے۔

گوشہ چشم سے دیکھنا

﴿۹۳۳﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَلْحَظُ فِي الصَّلَاةِ يَمِينًا وَشِمَالًا وَلَا يَلْوِي عَنْقَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ۔ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۳۰ / ۱، باب ما ذکر فی الالتفات فی الصلاة، ابواب السفر، حدیث نمبر: ۵۸۷۔ نسائی: ۱۳۴ / ۱، باب الرخصة من الالتفات فی الصلاة، کتاب السهو، حدیث نمبر: ۱۲۰۰۔

حل لغات: يلحظ لحظه بالعين واليه (ف) لحظاً: کسی کو نکھیوں سے دیکھنا، گوشہ چشم سے دیکھنا، يلوي لوى (ض) لية ولوي کسی کی طرف متوجہ ہونا مائل ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں دائیں بائیں گوشہ چشم سے دیکھتے تھے، اپنی گردن پیٹھ کے پیچھے نہیں موڑتے تھے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کنکھوں یعنی گوشہ چشم سے دائیں بائیں دیکھ لیتے تھے، جیسا کہ گذشتہ حدیث میں گذرا، اس طرح دیکھنا خلاف اولیٰ ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبھی خلاف اولیٰ کام اس مصلحت سے کرتے تھے، تاکہ امت کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ یہ عمل حرام نہیں ہے، یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خلاف اولیٰ عمل کو انجام دینا بیان جواز کی مصلحت سے ہوتا تھا، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں وہ عمل خلاف اولیٰ نہیں تھا۔

ابن ملک کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ایک مرتبہ یا چند مرتبہ کیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وجہ سے کیا تاکہ امت کو معلوم ہو جائے کہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی یا کسی دوسری ضرورت کی بناء کیا ہوگا، کیوں کہ یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی عمل سے امت کو روکیں اور پھر بغیر کس ضرورت کے اس کو خود اختیار کریں۔

نماز میں اونگھ و جمائی وغیرہ کا آنا

﴿۹۳۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ جَدِّهِ رَفَعَهُ قَالَ
الْعُطَّاسُ وَالنُّعَاسُ وَالتَّثَاؤُبُ فِي الصَّلَاةِ وَالْحَيْضُ وَالْقَيُّْ وَالرُّعَافُ
مِنْ الشَّيْطَانِ - (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ: ترمذی شریف: ۲/۱۰۴، باب ما جاء ان العطاس في

الصلاة من الشيطان، كتاب الابواب، حدیث نمبر: ۲۷۴۸۔

ترجمہ: حضرت عدی بن ثابتؓ اپنے دادا سے اور وہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”نماز کے دوران چھینک، اونگھ، جمائی، حیض اور قی کا آنا اور نکسیر کا پھوٹنا شیطان کی طرف سے ہے۔“

تشریح: العطاس: چھینک آنے سے شیطان اس وجہ سے خوش ہوتا ہے کہ اس بناء پر قراءت کچھ دیر کیلئے موقوف ہو جاتی ہے نمازی کے حضور قلب میں خلل واقع ہو جاتا ہے۔

تعارض اور اس کا جواب

ایک روایت میں ہے کہ ”ان اللہ یسحب العطاس“ اللہ تعالیٰ چھینک کو پسند فرماتا ہے، چھینک کو پسند فرمانے کی علت یہ ہے کہ چھینک کا آنا چستی کی دلیل ہے، اور جس چھینک کو پسند کیا گیا ہے وہ ایسی چھینک ہے جو اعتدال کے اندر ہو اور اس کی مقدار یہ ہے کہ وہ تیس سے کم ہو بہر حال حدیث مذکور میں چھینک کو پسندیدہ عمل قرار دیا گیا ہے جب کہ حدیث باب میں چھینک کو شیطان کی جانب سے قرار دیا گیا ہے، بظاہر دونوں میں تعارض محسوس ہو رہا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ جس چھینک کو اللہ تعالیٰ پسند فرماتا ہے، اس چھینک سے مراد نماز کے باہر آنے والی چھینک ہے، اور جس چھینک کو شیطان کی طرف سے کہا گیا ہے، وہ نماز کے اندر کی چھینک ہے، لہذا دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے۔

النعاس: اونگھ، یہ نیند کے مقدمہ کا نام ہے۔

الجمائی: جمائی یہ کالمی کی بناء پر آتی ہے۔

فی الصلاة: تین چیزوں کو ”فی الصلاة“ سے پہلے ذکر کیا ہے اور تین چیزوں کو اس کے بعد ذکر کیا ہے، وجہ یہ ہے کہ پہلی تین چیزوں کو اخیر کی تین چیزوں سے الگ بیان کرنا مقصود ہے کیوں کہ بعد کی تین چیزیں یعنی حیض، قی اور نکسیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، بخلاف پہلی تین چیزوں کے کہ ان سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ (مرقات: ۳/۱۴)

نماز میں حیض، قی، نکسیر کا حکم

الحیض و القی و الرعاف: اگر کسی عورت کو دورانِ صلوٰۃ حیض آ گیا تو اب نماز اس سے ساقط ہو جائے گی، اور اگر کسی نمازی کو دورانِ صلوٰۃ قی آ گئی، یا نکسیر پھوٹ گئی تو اس کا وضوء ٹوٹ گیا، لہذا اب یہ شخص جائے اور وضوء کر کے آئے اور اس نماز پر بنا کرے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے ”من اصابه قی او رعاف او قلنس فلینصرف ولیتوضأ ثم لیس علی صلاته“ لیکن اگر یہ شخص سابقہ نماز پر بناء کے بجائے از سر نو نماز ادا کرے تو زیادہ بہتر ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز میں رونا

﴿۹۳۵﴾ وَعَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ آتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِحَوْفِهِ أَزِيْرٌ كَأَزِيْرِ الْمَرْجَلِ يَعْنِي يَبْكِي وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَفِي صَدْرِهِ أَزِيْرٌ كَأَزِيْرِ الرَّحَى مِنَ الْبُكَاءِ۔ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى النَّسَائِيُّ الرَّوَايَةَ الْأُولَى وَأَبُو دَاوُدَ الثَّانِيَةَ۔

حوالہ: مسند احمد: ۲۵/۴۔ نسائی: ۱۳۵/۱، باب البكاء فی

الصلاة، کتاب السهو، حدیث نمبر: ۱۲۱۳۔ ابوداؤد: ۱۳۰/۱، باب البكاء فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۹۰۴۔

حل لغات: ازیر، گونج دار آواز، از (ض) ازیراً، حرکت کرنا، گونج دار آواز پیدا ہونا، المرجل، مٹی کی پختہ ہانڈی، تیل وغیرہ کی دہکنی، ج، مراحل، الرحی آنا پینے کی چکی ج ارح، و ارحیة۔

ترجمہ: حضرت مطرف بن عبد اللہ بن شخیر رحمۃ اللہ علیہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں انہوں نے بیان کیا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس وقت حاضر ہوا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اندر سے ایسی آواز نکل رہی تھی، جیسے کہ دیکھی کے جوش مارنے کی آواز نکلتی ہے، یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رو رہے تھے، اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ میں حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے اس حال میں دیکھا کہ رونے کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک سے ایسی آواز نکل رہی ہے جیسی آواز بچی سے نکلتی ہے پہلی روایت احمد اور نسائی نے نقل کی ہے جب کہ دوسری روایت ابوداؤد نے نقل کی ہے۔

تشریح: اس حدیث سے آقائے نامدار تاج دار مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خشیت الہی خوب اچھی طرح معلوم ہو رہی ہے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر قسم کے گناہوں سے معصوم ہونے کے باوجود، اللہ کے حضور کھڑے ہو کر رور و کر عبادت کرتے تھے، راوی حدیث بیان کر رہے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس طور پر نماز ادا کرتے ہوئے دیکھا ہے کہ مسلسل رونے کی دھیمی دھیمی آواز سینہ مبارک سے سنائی دے رہی تھی، جیسے کہ ہانڈی کے جوش مارنے کی آواز ہوتی ہے اور دوسری روایت کے مطابق جیسے بچی چلنے کی آواز ہوتی ہے، یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خوف خدا اور خشیت الہی تھی جس کی بناء پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”انی اخشاکم و اتقاکم“۔

نماز میں رونے کا حکم

قولہ یعنی یہ کیسی علامہ طیبی فرماتے ہیں یہ اس بات پر دلیل ہے کہ نماز میں رونے سے نماز باطل نہیں ہوتی۔

شوافع کے نزدیک بکاء فی الصلوٰۃ میں اگر دو حرف پیدا ہو گئے تو اس سے نماز فاسد ہو

جاتی ہے خواہ یہ رونا خوف خدا اور فکر آخرت کی بناء پر ہو یا درد و تکلیف کی بناء پر ہوشوافع کے علاوہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اگر نماز میں رونا فکر آخرت اور خوف خدا کی بناء پر ہے تو اس سے نماز فاسد نہ ہوگی، اور کسی مرض یا تکلیف کی بناء پر رونا ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی یہ فرق اس وجہ سے ہے کہ خوف خدا کی بناء پر رونا ذکر میں داخل ہے، چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مدح میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اِنَّهُ لَا وَاةَ حَلِيْمٌ“ ایک دوسرے موقع پر ارشاد باری ہے ”خروا سجداً وبكياً“۔

سجدہ کی جگہ سے کنکر ہٹانے کی ممانعت

﴿۹۳۶﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَمْسَحُ الْحَصَافَةَ الرَّحْمَةَ تَوَاجُهُ۔ (رواه احمد والترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجه)

حوالہ: مسند احمد: ۴/۱۵۰۔ ابوداؤد شریف: ۱/۱۳۶، باب مسح الحصى في الصلاة، كتاب الصلاة، حديث نمبر: ۹۳۵۔ نسائی: ۱/۱۳۴، باب النهي عن مسح الحصى في الصلاة، كتاب السهو، حديث نمبر: ۱۱۹۰۔ ابن ماجه: ۱/۷۲، باب الحصى في الصلاة، كتاب اقامة الصلاة، حديث نمبر: ۱۰۲۷۔ ترمذی شریف: ۱/۸۷، باب ماجاء في كراهية مسح الحصى في الصلاة، كتاب الصلاة، حديث نمبر: ۳۷۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ”کہ تم میں سے جب کوئی شخص نماز پڑھنے کھڑا ہو، تو اس کو کنکریوں

پر ہاتھ نہ پھیرنا چاہئے (یعنی کنکریاں نہ ہٹائے) اس وجہ سے کہ رحمت اسکے سامنے ہوتی ہے۔

تشریح: اذ اقام احمد کسم الی الصلاة: جب کوئی شخص نماز شروع کرے تو نماز شروع کرنے کے بعد سجدہ میں جاتے وقت یا کسی وقت سجدہ کی جگہ پر پڑی ہوئی مٹی چھوٹی چھوٹی کنکریاں برابر نہ کرے یعنی ان کو ہٹائے نہیں اس وجہ سے کہ اس کی بناء پر نمازی کی توجہ ہٹ جائیگی، اور نماز کا خشوع ختم ہو جائے گا، اس سے پہلے حدیث گذری ہے ”اذا کننت فاعلاً فواحداً“ یعنی اگر کنکری کے ہٹانے کی سخت ضرورت پڑ جائے تو بس ایک مرتبہ ہٹانے کی گنجائش ہے، ضرورت کا مطلب یہ ہے کہ سجدہ گاہ پر اتنی زیادہ مقدار میں کنکریاں ہوں کہ ان پر سجدہ کرنا دشوار ہو جائے، ضرورت کے وقت بھی کنکری ہٹانے کو بعض حضرات مکروہ قرار دیتے ہیں، البتہ یہ مکروہ تنزیہی ہے اور بلا ضرورت ہٹانے کے مکروہ ہونے پر سب کا اتفاق ہے۔

ممانعت کی وجہ

- ممانعت کی وجہ بعض حضرات نے یہ تحریر کی ہے کہ
- (۱)..... یہ تواضع کے منافی ہے۔
- (۲)..... اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہر کنکری کی یہ آرزو ہوتی ہے کہ اس پر سجدہ کیا جائے، اس لئے کنکری ہٹانے کو ممنوع قرار دیا گیا ہے۔
- (۳)..... اور حدیث الباب میں اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ جب آدمی نماز میں ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی رحمت اس کی طرف متوجہ ہوتی ہے اور نمازی جب کسی دوسری چیز میں مشغول ہوتا ہے تو وہ توجہ اس کی طرف سے ہٹ جاتی ہے۔

سجدہ میں منہ پر مٹی لگنا

﴿۹۳۷﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ رَأَى

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامًا لَنَا يُقَالُ لَهُ أَفْلَحُ إِذَا سَجَدَ
نَفَخَ فَقَالَ يَا أَفْلَحُ تَرَبُّ وَجْهَكَ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۸۷ / ۱، باب ما جاء في كراهية النفخ في الصلاة، كتاب الصلاة، حديث نمبر: ۳۸۱۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے ایک غلام جن کو ”افلح“ کہا جاتا تھا، دیکھا کہ جب سجدہ کرتے ہیں تو پھونک مارتے ہیں، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ”افلح“ اپنے چہرے کو خاک آلود ہونے دو۔

تشریح: سجدہ کرنے میں چہرے پر مٹی لگنا یہ اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہے کیوں کہ یہ حالت (یعنی سجدہ میں منہ کا خاک آلود ہونا) اللہ رب العزت کے سامنے تذلل و خضوع سے بہت قریب ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہے، لہذا نماز میں اس کا اہتمام نہ کرنا چاہئے، کہ سجدہ میں جاتے وقت پھونک مار کر مٹی جھاڑی دی جائے تاکہ چہرے پر مٹی نہ لگے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔

نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت

﴿۹۳۸﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَخْتِصَارُ فِي الصَّلَاةِ رَاحَةٌ أَهْلِ النَّارِ۔ (رواه في شرح السنة)

حوالہ: بغوی شرح السنة: ۲۴۷، ۲۴۸ / ۳، باب كراهية الاختصار، كتاب الصلاة، حديث نمبر: ۷۳۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ”نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا جہنمیوں کی راحت ہے۔“

تشریح: قیامت کے دن میدانِ حشر میں جہنمیوں کو جب بہت دیر کھڑے رہنے کی بناء پر سخت تکلیف ہوگی تو وہ راحت حاصل کرنے کے لئے کوکھ پر ہاتھ رکھ کر راحت حاصل کرنے کی کوشش کریں گے، یا جہنمی جہنم میں راحت حاصل کرنے کے لئے اس طرح ہاتھ رکھیں گے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت فرمادی تاکہ دوزخیوں سے مشابہت لازم نہ آئے۔

یا پھر یہ مطلب ہے کہ اختصار یہود و نصاریٰ کا طریقہ ہے، اور وہ جہنمی ہیں، تو انجام کے اعتبار سے ان کو جہنمی کہا ہے، ورنہ جہنم میں جا کر تو کسی جہنمی کو راحت نہیں ہے، حاصل یہ ہے کہ جن لوگوں کو جہنم میں جانا ہے وہ اختصار کے ذریعہ راحت حاصل کرتے ہیں، لہذا ایمان والوں کو اس سے گریز کرنا چاہئے۔

نماز میں سانپ اور بچھوکا مارنا

﴿۹۳۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْتُلُوا الْأَسْوَدِينَ فِي الصَّلَاةِ الْحَيَّةَ وَالْعَقْرَبَ۔ (رواه احمد و ابو داؤد و الترمذی و للنسائی معناه)

حوالہ: مسند احمد: ۲/۲۳۳۔ ابو داؤد شریف: ۱/۱۳۳، باب العمل

فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۹۳۹۔ ترمذی شریف: ۱/۸۹، باب ماجاء

فی قتل الاسودین فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۳۹۰۔ نسائی: ۱/۱۳۵

باب قتل الحیة والعقرب فی الصلاة، کتاب السهو، حدیث نمبر: ۱۲۰۱، ۱۲۰۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ”نماز میں دو کالوں یعنی سانپ اور بچھو کو قتل کر دو۔“

تشریح:

الاسو لیں: سانپ بچھو مراد ہیں، یہاں کالے سانپ کی تخصیص کی گئی ہے ورنہ ہر قسم کے سانپ کا یہی حکم ہے، علامہ ابن ہمام علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ کالے سانپ کے ذکر سے سفید سانپ کے قتل سے احتراز مقصود ہے، اس وجہ سے کہ سفید سانپ جن ہوتا ہے، امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تمام سانپوں کے قتل میں کوئی حرج نہیں ہے اس وجہ سے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جنوں سے یہ عہد لیا تھا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت کے گھروں میں داخل نہ ہوں گے، اور نہ امت کے افراد پر اپنے آپ کو ظاہر کریں گے، اب اگر کوئی جن اس کی خلاف ورزی کر رہا ہے تو وہ نقض عہد کر رہا ہے، لہذا اس کے قتل میں کوئی حرج نہیں ہے، البتہ جن موذی جانوروں میں جنوں کی علامات ہوں یا کسی طور پر سمجھ میں آئے کہ یہ جن ہے تو اس کے قتل سے پہلے بطور انداز کہا جائے کہ ”خل طریق المسلمین“ [مسلمانوں کا راستہ چھوڑ دو۔] یا یہ کہا جائے کہ ”ارجعی باذن اللہ“ [اللہ تعالیٰ کے حکم سے لوٹ جاؤ] اس کے کہنے کے باوجود اگر موذی جانور بھاگے نہیں تو اس کو قتل کر دینا پاپا ہے، یہ انداز نماز میں نہیں کیا جائے گا۔ (مرقات: ۳/۱۶)

عمل کثیر کے ذریعہ سے سانپ کو مارنا

ابن ملک کہتے ہیں کہ سانپ بچھو وغیرہ کو دورانِ صلوٰۃ ایک چوٹ یا دو چوٹ سے مارنا درست ہے، اس سے زائد سے درست نہیں ہے، اس وجہ سے کہ اس سے زیادہ عمل کثیر ہے، جو کہ مبطل صلوٰۃ ہے، اصل بات اس سلسلہ میں یہ ہے کہ دورانِ صلوٰۃ سانپ وغیرہ کو قتل کرنے

کی اجازت دینا یہ رخصت ہے، لہذا عمل قلیل اور کثیر دونوں کے ذریعہ قتل کرنا درست ہے، اللہ اتنی تفصیل ہے کہ عمل کثیر کی صورت میں نماز فاسد ہو جائے گی، اور عمل قلیل کے ذریعہ سے قتل کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔

عمل قلیل و کثیر میں فرق

بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ جس کام میں دونوں ہاتھ استعمال ہوں وہ کثیر ہے اور جو عمل ایک ہاتھ سے ہو سکتا ہو وہ عمل قلیل ہے، ایک دوسرا قول نقل کیا جاتا ہے کہ جو عمل ایسا ہو کہ اس کے انجام دینے والے کی طرف دیکھ کر اس بات کا یقین ہو کہ یہ شخص نماز میں نہیں ہے تو وہ کثیر ہے اور جو عمل ایسا نہ ہو وہ قلیل ہے یہی راجح قول ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ یہ رائے متبلی بہ پر موقوف ہے یعنی جس عمل کو کثیر سمجھے وہ کثیر ہے اور جس کو قلیل سمجھے وہ قلیل ہے۔

نماز میں چلنا

﴿۹۴۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا وَالْبَابُ عَلَيْهِ مُغْلَقٌ فَجِئْتُ فَاسْتَفْتَحْتُ فَمَشَى فَفَتَحَ لِي ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مُصَلَّاهُ وَذَكَرْتُ أَنَّ الْبَابَ كَانَ فِي الْقِبْلَةِ۔ (رواه احمد وابوداؤد والترمذی)

(رووی النسائی نحوه)

حوالہ: مسند أحمد: ۶/۲۳۴۔ ابوداؤد شریف: ۱/۱۳۳، باب العمل فی

الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۹۴۰۔ ترمذی شریف: ۱/۱۳۱، باب ما یجوز من

المشی والعمل فی الصلاة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۶۰۱۔ نسائی: ۱۳۵ / ۱، باب المشی امام القبلة خطی یسیره، کتاب السهو، حدیث نمبر: ۱۲۰۵۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گھر میں نماز پڑھ رہے ہوتے، اور دروازہ بند ہوتا تو میں آتی، اور دروازہ کھلواتی، تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چل کر میرے لئے دروازہ کھولتے، پھر اپنے مصلیٰ پر واپس تشریف لے جاتے، اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ دروازہ قبلہ کی جانب تھا۔ (احمد، ترمذی، ابوداؤد) اور نسائی نے بھی اسی طرح کی حدیث نقل کی ہے۔

تشریح: یصلیٰ تطوعاً: طیبی کہتے ہیں کہ نفل کی قید سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نفل کا معاملہ آسان ہے۔

فاستفتحت: یعنی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے دروازہ کھلوانا چاہا، ظاہر بات ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سمجھ رہی ہوں گی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز میں نہیں ہیں، اگر آپ جانتیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز میں ہیں تو دروازہ نہ کھلواتیں، کیوں کہ ادب کا تقاضا یہی ہے۔

فمشی: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک دو قدم چلے، لہذا عمل کثیر نہیں ہوا۔
ثم رجع: دروازہ کھولنے کے لئے جانا پھر واپس آنا یہ سب ملکر عام طور پر عمل کثیر ہو جاتا ہے، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چونکہ یہ افعال توالی کے ساتھ انجام نہیں دیئے تھے، اس لئے عمل کثیر نہیں ہوا۔ (تلخیص مرقات: ۳/۱)

ونکرت ان الباب: چوں کہ دروازہ قبلہ کی طرف تھا، لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب دروازہ کھولنے گئے تو قبلہ سے انحراف نہیں ہوا، اور واپس مصلیٰ پر آئے تو اس لئے پاؤں آئے، لہذا واپسی میں بھی انحراف قبلہ نہیں ہوا۔

اشکال: حجرہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا دروازہ قبلہ کی طرف تھا، اس پر اشکال یہ ہے کہ اہل مدینہ کا قبلہ جنوب ہے اس لئے کہ مدینہ طیبہ، مکہ سے شمال کی جانب ہے اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا حجرہ جس کا اس حدیث میں ذکر ہے، وہ مسجد سے بالکل متصل مسجد کی بائیں جانب مشرق میں واقع ہے، اور حجرہ کا دروازہ مسجد کی طرف غرب میں واقع ہے۔ جس کو باب شامی بھی کہتے ہیں تو گویا دو دروازے ہوئے، غربی اور شمالی، یہ غربی دروازہ تو دائیں جانب ہوا اور شمالی پیچھے کی جانب، تو ان میں سے کوئی سا بھی دروازہ قبلہ کی جانب یعنی جنوبی نہیں، حالانکہ یہاں روایت میں ہے ”ان الباب کان فی القبلة“ ہے۔

جواب: الکوکب الدرر میں یہ جواب منقول ہے کہ فی القبلة کا یہ مطلب نہیں کہ حجرہ شریفہ کی جود یوار قبلہ کی جانب ہے اس میں یہ دروازہ تھا تا کہ اشکال واقع ہو، بلکہ فی القبلة کا مطلب ہے آگے کی طرف، یعنی دروازہ تو حجرہ شریفہ کے دائیں جانب جدا غربی ہی میں تھا، جیسا کہ مشہور ہے لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز پڑھنے کی جگہ سے آگے کی طرف تھا، جس کو کھولنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آگے کی جانب چلنا پڑا اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس دروازہ کے محاذات میں پہنچے تو ہاتھ بڑھا کر دروازہ کھول دیا فالحمد للہ اشکال دفع ہو گیا۔ (الدر المنضود)

نماز میں حدیث کا لائق ہونا

﴿۹۴۱﴾ وَعَنْ طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَسَا أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَنْصَرِفْ وَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيَعِدِ الصَّلَاةَ۔ (رواه ابو داؤد وروى الترمذی مع زیادة ونقصان)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۲/۱، باب من يحدث في الصلاة، كتاب الطهارة، حدیث نمبر: ۲۰۵۔ ترمذی شریف: ۲۲۰/۱، باب ماجاء في كراهية اتیان النساء في ادبارهن، كتاب الرضاع، حدیث نمبر: ۱۱۶۶۔

ترجمہ: حضرت طلق بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا ”تم میں سے کسی کو پھسکی نکلے تو اس کو پاپا ہے کہ وہ لوٹ جائے اور وضو کرے اور پھر نئے سرے سے نماز پڑھے۔“

تشریح: وليعد الصلاة: نماز کے لوٹانے کا حکم بطور وجوب کے اس وقت ہے جب کہ حدث عمد الا حق ہوا، اور اگر بغیر قصد و ارادہ کے حدث لاحق ہوا تو یہ امر استحباب کے لئے ہوگا۔ (مرقات: ۳/۱)

حدث لاحق هونے پر بناء کرے یا اعادہ کرے: نماز کے دوران حدث لاحق ہو گیا، وضوء کر کے اسی پر بناء کی جاسکتی ہے یا نماز کا از سر نو پڑھنا لازم ہے، اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے۔

امام صاحب کا مذہب: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر حدث عمد الا حق ہوا ہے تو نماز کا اعادہ لازم ہے، اور اگر بغیر قصد و ارادہ کے لاحق ہوا ہے تو اعادہ مستحب ہے، اسی نماز پر بناء کی گنجائش ہے۔

دلیل: جان بوجھ کر حدث لاحق ہونے پر اعادہ لازم ہے اس کی دلیل تو حدیث باب ہے، اور بغیر قصد کے حدث لاحق ہونے پر بناء کی گنجائش پر امام صاحبؒ کی دلیل یہ حدیث ہے ”من اصابه قى او رعاف او قللس او مذى فليتنصرف فليتوضأ وليسن على صلاته“ اور اسی مضمون کی حدیث بہت سے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے مروی ہے جیسا کہ حضرت ابو سعید خدریؓ، عمارؓ، زید بن ثابتؓ،

علیؑ، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم انفرادی طور پر یہ حدیث شریف اگر چہ ضعیف ہے لیکن مجموعی طور پر قابل استدلال ہے۔

ائمہ ثلاثہ کا مذہب: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک عمد اہویا بغیر قصد کے بہر صورت اعادہ صلوٰۃ لازم اور ضروری ہے۔

دلیل: ائمہ ثلاثہ کی دلیل حدیث باب ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ”وليعد الصلاة“ کا حکم مطلقاً دیا ہے، یعنی نماز لوٹانے کا حکم مطلقاً ہے۔

نیز حدیث منافی صلوٰۃ ہے پھر وضو کے لئے جانے میں ایاب و ذباب پھر انحراف عن القبلة یہ سب منافی صلوٰۃ ہے اتنے منافی صلوٰۃ ہوتے ہوئے نماز کیسے باقی رہے گی۔

جواب: یہاں امر وجوب کے لئے عمد کی صورت میں ہے اور استحباب کے لئے غیر عمد کی صورت میں ہے، لہذا یہ حدیث احناف کے خلاف نہیں ہے، اگر یہ تفصیل نہ کی جائے گی تو بہت سی ان احادیث سے تعارض ہوگا جن میں نماز کی ”بناء“ کا صراحۃً حکم موجود ہے، جیسا کہ ما قبل میں ایک حدیث پیش کی گئی ہے۔

حدیث لاحق ہونے پر نماز سے نکلنے کا طریقہ

﴿۹۴۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحَدُكُمْ أَحْدَثَ فِي صَلَاتِهِ

فَلْيَأْخُذْ بِأَنْفِهِ ثُمَّ لِيَنْصَرِفْ۔ (رواہ ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۵۹ / ۱، باب استئذان المحدث الامام،

کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۱۱۱۳۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ

حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا ”جب تم میں سے کسی شخص کو اپنی نماز میں حدت لاحق ہو جائے تو اس کو پانے کے وہ اپنی ناک پکڑ لے پھر نماز سے نکلے۔“

تشریح: فلیأخذ بانفہ: ناک پکڑ کر نکلنے کا حکم بطور استحباب کے ہے، فرض یا لازم نہیں ہے، یہ حکم اس لئے دیا ہے تاکہ لوگ اس کے بارے میں یہ خیال کریں کہ اس کی تکمیل پھوٹ گئی ہے جس کی بناء پر وضوء کرنے گیا ہے اس کی اجازت اس مصلحت سے بھی دی ہے کہ ممکن ہے ریح کے خروج کی بناء پر شیطان یہ وسوسہ ڈالے کہ شرم کا تقاضہ تو یہ ہے کہ یوں ہی نماز میں کھڑے رہو، اور یہ شخص شرم کی بناء پر کھڑا بھی رہے، لہذا شرم و عار سے بچانے کے لئے یہ تدبیر بتادی گئی، ابن ملک کہتے ہیں کہ اس میں ایک گونہ ادب ہے، قبیح چیز کا اخفاء مقصود ہے، یہ بہترین تدبیر ہے، ریا کاری یا دروغ گوئی نہیں، اس میں مواضع تہمت سے بچنا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلا یقفن مواقف التہم“ (تلخیص مرقات: ۳/۱۸)

قعدۃ اخیرہ میں حدت کا لاحق ہونا

﴿۹۴۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْدَثَ أَحَدُكُمْ وَقَدْ جَلَسَ فِي آخِرِ صَلَاتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَقَدْ جَارَتْ صَلَاتُهُ۔ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ لَيْسَ بِالْقَوِيٍّ وَقَدْ اضْطَرَبُوا فِي إِسْنَادِهِ)

حوالہ: ترمذی شریف: ۹۴۳ / ۱، باب ما جاء فی الرجل یحدث بعد

التشهد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۴۰۸۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا ”تم میں سے جب کسی شخص کا وضو سلام پھیرنے سے پہلے اس وقت ٹوٹے جب کہ وہ اپنی نماز کے آخر میں بیٹھ چکا ہے، تو اس کی نماز ہوگئی۔ (ترمذی) اس روایت کے بارے میں ترمذی نے کہا کہ اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے اس کی سند میں اضطراب ہے۔

تشریح: قعدہ آخریہ کے بعد سلام پھیرنے سے پہلے اگر حدیث لاحق ہو ہے تو فریضہ ساقط ہو گیا، یعنی سلام پھیرنا فرض نہیں ہے۔

فقد جازت صلاتہ: امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک سلام پھیرنا فرض نہیں ہے بلکہ خروج بصر المصلیٰ فرض ہے، یعنی نمازی کا کسی بھی عمل کے ذریعہ بالقصد نکلنا فرض ہے، لفظ سلام کے ذریعہ نکلنا واجب ہے، اب اگر کسی شخص نے نماز میں جان بوجھ کر نماز سے نکلنے کے قصد سے حدیث لاحق کیا ہے تو اس کا فریضہ ساقط ہو گیا، لیکن چونکہ سلام کے ذریعہ نکلنا واجب تھا اور اس نے واجب کو ترک کیا، لہذا نماز واجب الاعداد رہے گی، اور اگر کسی کو بغیر ارادہ کے حدیث لاحق ہوا ہے تو وضو کر کے اسی نماز پر بناء کرے نماز ہو جائے گی۔

﴿الفصل الثالث﴾

تکبیر تحریمہ کی وقت جنبی ہونا یاد آئے تو کیا کرے

﴿۹۴۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَمَّا كَبَّرَ انْصَرَفَ

وَأَوْمَأَ إِلَيْهِمْ أَنْ كَمَا كُنْتُمْ ثُمَّ خَرَجَ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ جَاءَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ
فَصَلَّى بِهِمْ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ إِنِّي كُنْتُ جُنْبًا فَتَسَيَّتُ أَنْ أَغْتَسَلَ۔ (رواه
احمد ورواه مالك عن عطاء بن يسار مرسلاً)

حوالہ: مسند احمد: ۸/۴۴۸، مؤطا امام مالک: ۱، باب اعاده

الجنب الصلاة وغسله الخ، كتاب الطهارة، حديث نمبر: ۷۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے ارادہ سے نکل کر آئے، پھر تکبیر کا ارادہ کیا ہی تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واپس تشریف لے گئے، اور لوگوں کو اپنی جگہ ٹھہرے رہنے کا اشارہ فرمایا، پھر مسجد سے نکل گئے اور غسل کیا پھر اس حال میں تشریف لائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک سے پانی کے قطرات ٹپک رہے تھے، پھر لوگوں کو نماز پڑھانی، نماز پڑھانے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بلاشبہ میں جنبی تھا، اور میں غسل کرنا بھول گیا تھا۔ (مسند احمد، مؤطا امام مالک) امام مالک نے عطاء بن یسار سے مرسلاً روایت کیا ہے۔

تشریح: خرج الى الصلاة: نماز پڑھانے کے ارادہ سے مسجد تشریف لائے۔
فلما كبر: تکبیر تحریمہ کا ارادہ کیا۔

انصرف: تکبیر تحریمہ کہنے سے پہلے ہی واپس تشریف لے گئے۔

وَأَوْمَأَ أَنْ كَمَا كُنْتُمْ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا تم لوگ جس حالت پر ہو اسی حالت پر رہو، مقصد یہ تھا کہ جس طرح تم لوگ جمع ہو اسی طرح جمع رہنا، یہاں سے چلے نہ جانا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کا یہ مقصد نہیں تھا کہ جس طرح ابھی کھڑے ہو اسی طرح کھڑے رہنا، حافظ فرماتے ہیں کہ ”کبر“ کا مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کہہ دی تھی، اور ”وَأَوْمَأَ“ کا مطلب یہ ہے کہ تم لوگ

میرے جانے کے بعد اسی طرح نماز میں کھڑے رہنا نہ تو نماز سے نکلنا، اور نہ نماز پوری کرنا، اور پھر اس سے اپنے مذہب پر استدلال کر کے کہتے ہیں کہ ”امام کی نماز سے مقتدی کی نماز باطل نہیں ہوتی“، دیکھئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز باطل ہوگئی لیکن صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی نماز باطل نہیں ہوئی، حالانکہ استدلال قطعی غلط ہے، بخاری شریف میں صاف حدیث موجود ہے، ”حتی اذا قام فی مصلایہ وانتظرنا ان یکبر انصرف“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مصلیٰ پر کھڑے ہوئے اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تحریمہ کا انتظار کر رہے تھے، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریمہ کہنے سے پہلے ہی واپس تشریف لے گئے، بخاری کی اس صریح اور صحیح روایت کو چھوڑ کر حافظ جیسے شخص نے مجہول و مبہم روایت سے اپنے مسلک پر استدلال کیا جو کسی طرح درست نہیں۔ (مرقات: ۳/۱۹)

نماز میں عمل قلیل معاف ہے

﴿۹۳۵﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أَصَلِّي الظُّهْرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذْتُ قَبْضَةً مِنَ الْحَصَى لَتَبْرُدَفِي كَفَى أَضْعَافًا لِحَبَّتِي أَسْجُدُ عَلَيْهَا لِشِدَّةِ الْحَرِّ۔ (رواه ابوداؤد وروى النسائي نحوه)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۵۸/۱، باب فی وقت صلاة الظهر، کتاب

الصلاة، حدیث نمبر: ۳۹۹۔ نسائی: ۱۲۲/۱، باب تبرید الحصى للسجود علیہ، کتاب التطبيق، حدیث نمبر: ۱۰۸۰۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں ظہر کی نماز حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھتا تھا، اور میں مٹھی میں کچھ کنکریاں لیتا تھا، تاکہ وہ

میری ہتھیلی میں ٹھنڈی ہو جائیں، پھر ان کو اپنی پیشانی رکھنے کی جگہ پر رکھتا اور گرمی سے بچنے کی غرض سے ان ہی پر سجدہ کرتا۔

نمازی کا اپنے کپڑوں پر سجدہ کرنا

اسجد علیہا لشدۃ الحر: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حرارت سے بچنے کی خاطر کنکریاں ٹھنڈی کر کے ان پر سجدہ کرتے تھے، شوافع حدیث کے اس جز سے استدلال کر کے کہتے ہیں کہ مصلیٰ کیلئے اپنے کپڑوں پر سجدہ درست نہیں، اگر سجدہ کرنا درست ہوتا، تو حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کنکریوں پر سجدہ نہ کرتے، حنفیہ کے نزدیک مصلیٰ کے اپنے کپڑوں پر سجدہ کرنا درست ہے بہت سی احادیث سے بخود علی ثوب المصلیٰ ثابت ہے، شوافع کہتے ہیں کہ جہاں روایات میں مصلیٰ کا کپڑے پر سجدہ کرنا آیا ہے وہاں وہ کپڑا مراد نہیں ہے جو مصلیٰ پہنے ہوتا ہے بلکہ ثوب منفصل مراد ہے، احناف کہتے ہیں کہ یہ خلاف ظاہر ہے، صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے پاس پہنے کیلئے الگ اور بچھانے کے لئے الگ کپڑے نہیں ہوتے تھے، حدیث ہے ”اول لکم ثوبان“۔

فائدہ: حدیث پاک سے نماز میں ضرورت عمل قلیل کی گنجائش معلوم ہوئی۔

نماز کے دوران ابلیس کی شرارت

﴿۹۴۶﴾ وَعَنْ أَبِي التَّوْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فَسَمِعَنَاهُ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثُمَّ قَالَ أَلَعَنَكَ بِلْعَنَةِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَبَسَطَ يَدَهُ كَأَنَّهُ يَتَنَاوَلُ شَيْئًا فَلَمَّا قَرَعَ مِنَ الصَّلَاةِ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ سَمِعْنَاكَ تَقُولُ فِي

الصَّلَاةِ شَيْئًا لَمْ نَسْمَعْكَ تَقُولُهُ قَبْلَ ذَلِكَ وَرَأَيْنَاكَ بَسَطْتَ يَدَكَ قَالَ
 إِنَّ عَدُوَّ اللَّهِ إِبْلِيسَ جَاءَ بِشَهَابٍ مِنْ نَارٍ لِيَجْعَلَهُ فِي وَجْهِهِ فَقُلْتُ
 أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قُلْتُ أَلْعَنُكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ النَّامَةِ فَلَمْ
 يَسْتَأْخِرْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَرَدْتُ أَنْ أَخْذَهُ وَاللَّهِ لَوْ لَا دَعْوَةُ أَحْيِنَا
 سُلَيْمَانَ لَأَصْبَحَ مُوْتَقًا يَلْعَبُ بِهِ وَلَدَانِ أَهْلُ الْمَدِينَةِ۔

حوالہ: مسلم شریف: ۵/۲۰۱، باب جواز لعن الشیطان فی اثناء

الصلاة، کتاب المساجد، حدیث نمبر: ۵۴۲۔

ترجمہ: حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے تو ہم نے ان کو یہ دعاء کرتے ہوئے سنا ”اعوذ باللہ“
 (میں تجھ سے اللہ کی پناہ پاتا ہوں)، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”العنک الخ“
 میں اللہ کی لعنت کے ساتھ تجھ پر لعنت کرتا ہوں، تین مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ
 کلمات فرمائے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ اس طرح بڑھایا جیسے کوئی چیز پکڑ
 رہے ہوں، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو گئے تو ہم نے عرض کیا اے اللہ
 کے رسول! صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے نماز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ ایسے کلمات کہتے
 ہوئے سنا ہے جو اس سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے ہوئے نہیں سنا ہے، اور ہم نے
 آنحضرت کو ہاتھ دراز کرتے ہوئے بھی دیکھا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
 کہ بے شک اللہ تعالیٰ کا دشمن ابلیس آگ کا ایک شعلہ لے کر اس غرض سے آیا کہ اس کو میرے
 چہرے پر ڈال دے تو میں نے تین مرتبہ کہا کہ میں تجھ سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں، پھر میں نے کہا
 کہ میں اللہ کی مکمل لعنت کے ساتھ تجھ پر لعنت کرتا ہوں، پھر وہ ہٹا نہیں تو میں نے تین مرتبہ یہ
 کلمات کہے، پھر میں نے ارادہ کیا کہ میں اس کو پکڑ لوں اللہ کی قسم اگر ہمارے بھائی سلیمان

علیہ السلام کی دعاء نہ ہوتی تو وہ بند باہوا ہوتا، مدینہ والوں کے بچے اس سے کہتے۔
تشریح: اس نوع کی حدیث پہلے گزر چکی وہاں اس پر تفصیلی کلام ہو چکا ہے۔
 ان عدو اللہ ابدیہیں: اس سے پہلے بھی ایک حدیث گزری ہے اس میں الفاظ تھے ”ان عفريتاً من الجن“ معلوم ہوا کہ ابلیس جنات میں سے ہی ہے۔

اشکال مع جواب

العنک بلعنة اللہ: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطاب کے صیغہ کے ذریعہ لعنت بھیجی ہے، اور نماز میں خطاب سے نماز باطل ہو جاتی ہے اس کا بعض لوگوں نے یہ جواب دیا ہے کہ اگر دوران صلوٰۃ بغیر واسطہ کے ابلیس سے معارضہ ہو جائے تو اس پر لعنت کرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی، اس کے علاوہ خطاب کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے، بعض لوگوں نے اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت قرار دیا ہے۔

نماز میں سلام کا جواب اشارہ سے؟

﴿۹۴﴾ وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ إِذْ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَرَّ عَلَى رَجُلٍ وَهُوَ يُصَلِّي فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَرَّدَ الرَّجُلُ كَلَاماً فَقَرَّجَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ لَهُ إِذَا سَلَّمَ عَلَى أَحَدٍ كُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلَا تَتَكَلَّمُوا وَلْيُسِرُّ بِيَدِهِ۔ (رواه مالك)

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۵۹، باب العمل في جامع الصلاة، کتاب

قصر الصلاة، حدیث نمبر: ۷۶۔

ترجمہ: حضرت نافع رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی

اللہ تعالیٰ عنہما ایک شخص کے پاس سے اس حال میں گزرے کہ وہ شخص نماز پڑھ رہا تھا، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو سلام کیا، اس شخص نے سلام کا جواب دیا، تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان کے پاس لوٹ کر آئے، اور اس سے کہا کہ جب تم میں سے کسی شخص کو نماز کی حالت میں سلام کیا جائے تو اس کو پچا ہے کہ وہ بول کر جواب نہ دے، بلکہ اپنے ہاتھ کے اشارہ سے جواب دے۔

تشریح: مسلم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نماز میں مشغول شخص کو سلام کیا ممکن ہے کہ آپ سلام کرتے وقت یہ نہ سمجھ سکے ہوں کہ یہ شخص نماز میں ہے۔
ولیشربیدہ: اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نمازی کو اگر سلام کیا جائے تو وہ اشارہ سے یہ بتا دے کہ وہ سلام کا جواب دینے سے معذور ہے جیسا کہ نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو نمازی اشارہ سے روکتا ہے، یا یہ حکم پہلے تھا بعد میں منسوخ ہو گیا اب نمازی کو سلام کا جواب نہ زبان سے دینا جائز ہے نہ اشارہ سے تفصیل اوپر گزر چکی۔



بسم الله الرحمن الرحيم

باب السهو

رقم الحديث: ٩٣٨ / ٩٥٦

باب السهو

۴۳۶

الرفیق الفصیح.....۷

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿باب السہو﴾

سجدہ سہو کا بیان

سہو اور نسیان کے معنی اور دونوں میں فرق

سہو کے لغوی معنی کسی چیز سے غافل ہونا اور دل کا دوسری چیز کی طرف چلا جانا اس معنی کے اعتبار سے سہو اور نسیان دو مترادف چیزیں ہیں قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ بعض حضرات نے سہو اور نسیان کے درمیان فرق کیا ہے کہ نماز کے اندر سہو کا صدور انبیاء علیہم السلام سے جائز ہے برخلاف نسیان کے، اس لئے کہ نسیان غفلت و آفت ہے جب کہ سہو دوسری چیز میں مشغول ہونے کا نام ہے علامہ علائیؒ نے اس قول کی تضعیف کی ہے فرماتے ہیں یہ قول حدیث شریف کی رو سے بھی ضعیف ہے اور لغت کے رو سے بھی ضعیف ہے حدیث شریف کی رو سے تو اس لئے کہ صحیحین میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”انما انا بشر مثلکم انسی کما تنسون“ کہ میں تم ہی جیسا ایک انسان ہوں جیسے تم سے بھول ہو جاتی ہے ایسے ہی میں بھی بھول جاتا ہوں اور لغت کے اعتبار سے اس لئے ضعیف ہے محکم میں ہے کہ سہوشی کو بھول جانے اور اس سے غافل ہو جانے کا نام ہے علامہ ابن الاثیرؒ نہایہ کے اندر فرماتے ہیں

اعلمی میں کسی چیز کے ترک کو سہونی اشیٰ کہتے ہیں اور جان کر قصداً کسی چیز کے ترک کو سہو عن اشیٰ کہتے ہیں یہ فرق دقیق اور حسن ہے اسی سے وہ فرق ظاہر ہو جاتا ہے جو سہونی الصلوٰۃ اور سہو عن الصلوٰۃ کے درمیان ہے سہونی الصلوٰۃ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو متعدد بار پیش آیا ہے اور یہ سہو مذموم نہیں لیکن سہو عن الصلوٰۃ مذموم ہے اور اس کی مذمت اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں فرمائی ہے ”الذین ہم عن صلوٰتہم ساهون“ بعض حضرات نے سہو اور نسیان میں فرق اس طرح بیان کیا ہے کہ نسیان حافظہ اور مدرکتہ دونوں سے شئی کے زوال کا نام ہے جب کہ سہو صرف حافظہ سے شئی کے زوال کا نام ہے۔ (اوجز المسائل: ۲/۱۵۰)

تنبیہ یہاں یہ وضاحت ضروری ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے دین و شریعت کے جو احکام پہنچائے اور دین و شریعت کی جن باتوں کو بیان کیا ان میں کسی قسم کا سہو و نسیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہرگز نہیں ہوا اور نہ یہ ممکن الوقوع ہے البتہ افعال یعنی ادائیگی نماز وغیرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سہو و نسیان ہو جاتا تھا۔ اور وہ بھی اس لئے تا کہ اس کے مسائل امت جان لے۔ (مظاہر حق جدید: ۲/۳۸)

سہو اور نسیان کا حکم

اخری اعتبار سے سہو و نسیان پر مؤاخذہ نہیں مگر دنیاوی اعتبار سے سہو پر مؤاخذہ ہے نماز میں اگر کچھ نقصان پیدا ہو جاتا ہے تو اس کے تدارک و تلافی کے واسطے کچھ احکام مقرر ہیں۔

مثلاً اگر نماز میں کوئی رکن یا فرض چھوٹ جائے اور اس کا اعادہ ممکن نہ ہو تو نماز فاسد ہو جاتی ہے اور اس کو از سر نو ادا کرنا ضروری ہے۔ ہاں اگر کسی فرض یا واجب میں تاخیر ہو

جائے یا واجب سرے سے فوت ہو جائے تو اس صورت میں تلافی مافات کے لئے سجدہ سہو لازم ہوتا ہے۔ اور اس سے نماز درست ہو جاتی ہے، البتہ پہلی صورت یعنی اگر رکن فوت ہو گیا تو اس کی تلافی ممکن نہیں۔ اس وجہ سے اس نماز پر فساد کا حکم لگایا جاتا ہے اور تاخیر فرض و واجب میں سجدہ سہو سے تدارک ہو جاتا ہے۔ اور اگر سنن و مستحبات یا آداب میں سے کوئی چیز ترک ہو جاتی ہے تو اس سے نماز میں نہ کوئی خرابی پیدا ہوتی ہے اور نہ سجدہ سہو لازم آتا ہے۔ یعنی سہو و نسیان مستحبات و سنن وغیرہ میں معاف ہے۔ کیونکہ سہو و نسیان تو روز اول ہی سے انسان کے ساتھ لگا ہوا ہے۔ کلی طور پر اس سے محفوظ رہنا انسانی قدرت سے باہر ہے۔

بہر حال اس باب میں مصنف علام نے نماز کے اندر پیدا ہونے والے سہو و نسیان سے تعلق احادیث کو بیان فرمایا ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

تعداد رکعات میں شک کا پیدا ہونا

﴿۹۴۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي جَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَلَبَسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدَكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۶۴ / ۱، باب السهو فی الفرائض

والتطوع، کتاب التہجد، حدیث نمبر: ۱۲۳۲۔ مسلم شریف: ۱ / ۲۱۱، باب السهو فی الصلاة والسجود له، کتاب المساجد، حدیث نمبر: ۳۸۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”بے شک جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنے کھڑا ہوتا ہے تو اس کے پاس شیطان آتا ہے اور اس کو شک و شبہ میں ڈالتا ہے، یہاں تک کہ اس کو یہ نہیں معلوم ہوتا کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں، اگر تم میں سے کسی کو یہ صورت پیش آئے، تو اس کو چاہئے کہ دو سجدے کر لے۔“

تعداد رکعات میں شک اور اختلاف ائمہ

اختلاف ائمہ: اگر کسی کو نماز میں شک ہو جائے کہ کتنی رکعات پڑھیں تو وہ کیا کرے تو اس بارے میں اختلاف ہے۔

حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ بلا تفصیل سجدہ سہو کر لے اس کی نماز ہو جائے گی نہ تحری کی ضرورت اور نہ بناء علی الاقل کی ضرورت ہے۔ وہ ترمذی میں عیاض بن ہلال کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں مطلقاً سجدہ سہو کا ذکر ہے کوئی تفصیل نہیں، نیز حدیث باب بھی ان کا مستدل ہے کہ صرف حدیث باب میں سجدہ سہو کا ذکر ہے۔

جمہور کا مذہب: جمہور کے نزدیک اس میں تفصیل ہے امام شافعیؒ و احمدؒ و اسحاقؒ و مالکؒ فرماتے ہیں کہ وہ بناء علی الاقل کر کے بقیہ نماز پوری کر کے سجدہ سہو کرے۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر زندگی میں پہلی مرتبہ شک ہوا ہو تو نماز کا اعادہ کرے اور اگر بار بار ایسا ہوتا ہو تو تحری کرے جس طرف غالب گمان ہو اس پر بناء کرے اور اگر تحری کرنے کے بعد کسی طرف غالب گمان نہ ہو تو بناء علی الاقل کرے اور سجدہ سہو کرے۔

حضرت حسن بصریؒ کے استدلال کا جواب: حدیث

عیاض بن ہلال اور حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ وہ مجمل ہیں دوسری احادیث میں تفصیل موجود ہے لہذا مجمل سے استدلال صحیح نہیں۔

باقی دوسرے ائمہ کے درمیان اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ اس کے بارے میں مختلف حدیثیں آئی ہیں کسی میں اعادہ کا ذکر ہے اس کو بعض نے لے لیا اور کسی میں تحریر کا ذکر ہے اس کو بعض نے لے لیا اور کسی میں بناء علی الاقل کا ذکر ہے اس کو امام شافعی وغیرہ نے لے لیا اور امام ابو حنیفہ نے تینوں احادیث پر عمل کر لیا اور ہر حدیث کو الگ الگ صورت پر محمول کیا کسی حدیث کو ترک کرنا نہ پڑا، لہذا یہی صورت اولیٰ اور رائج ہوگی۔ (مرقات: ۲/۴۳)

سجدہ سہو شیطان کو رسوا کرتا ہے

﴿۹۴۹﴾ وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَلِرْكُمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا فَلْيَطْرَحِ الشَّكَّ وَلْيَبْنِ عَلَى مَا اسْتَيْقَنَ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَإِنْ كَانَ صَلَّى خَمْسًا شَفَعْنَ لَهُ صَلَاتَهُ وَإِنْ كَانَ صَلَّى اِتِّمَامًا لِارْبَعٍ كَانَتْ تَرْغِيمًا لِلشَّيْطَانِ۔ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ عَطَاءٍ مُرْسَلًا وَفِي رَوَاتِهِ شَفَعَهَا بِهِمَا تَيْنِ السَّجْدَتَيْنِ)

حوالہ: مسلم شریف: ۲/۱۱۱، باب السہو فی الصلاة

والسجود له، کتاب المساجد، حدیث نمبر: ۵۷۱۔ مؤطا امام مالک: ۳۳/، باب

اتمام المصلیٰ ما ذکر اذا شک فی صلاته، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۶۲۔

ترجمہ: حضرت عطاء بن یسار حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

کرتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز کے دوران شک ہو۔ اور وہ نہ جان سکے کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار رکعات؟ تو اس کو پانچ رکعات پڑھ کر رکعتیں پڑھیں اور جس طور پر یقین ہو اس پر بنا کرے، پھر سلام پھیرنے سے پہلے دو سجدے کرے، تو اگر اس نے پانچ رکعتیں پڑھی ہوں گی، تو یہ پانچ رکعتیں ان دو سجدوں کے ذریعہ اس کی نماز کو جنت کر دیگی اور اگر اس نے پوری چار رکعات نماز پڑھی ہوگی تو یہ دونوں سجدے شیطان کی ذلت کا سبب بنیں گے۔

تشریح: یہ حدیث بھی اگرچہ مجمل ہے مگر پہلی حدیث کے مقابلہ میں ذرا واضح ہے اور اس سے کچھ زائد بات اس سے معلوم ہوئی۔

اگر نماز میں شک ہو جائے کہ کتنی رکعتیں ہوئیں یا تین یا دو، تو اس صورت میں اقل تین پر بنا کر لے اور آخر میں سجدہ سہو بھی کر لے، نماز ادا ہو جائیگی، کیونکہ اگر اشتباہ آسمیں ہوا کہ دو رکعت پڑھی یا تین، پھر تین سمجھ کر ایک اور ملائی حالانکہ واقعہ اسکے برخلاف ہے، یعنی وہ تین کے بجائے دو تھیں تو نماز نہیں ہوگی کیونکہ اس صورت میں ایک رکعت کم رہ گئی، چار کی جگہ تین پڑھی گئیں۔ اور اگر دو پر بنا کر لیا اور وہ واقعہ کے مطابق ہیں تو اس صورت میں کوئی خرابی پیدا نہیں ہوئی، اور اگر اس نے دو پر بنا کر لیا حالانکہ وہ حقیقت میں تین تھیں تو اس صورت میں دو اور ملانے سے پانچ رکعتیں ہو گئیں، سجدہ سہو سے وہ پورا شفعہ ادا ہو گیا اور ایک رکعت ضائع گئی۔ تو سجدہ سہو کے ذریعہ شیطان کی سازش ناکام ہو جاتی ہے، اور وہ بڑا ذلیل ہوتا ہے کہ میں نے تو اسکی نماز خراب کرنے کیلئے اسکو شک میں ڈالا تھا، مگر اس نے دو سجدے اور زیادہ کر لئے جس سے میری محنت اکارت ہوئی، اور اسکے ثواب میں اضافہ ہو گیا۔

دوسری وجہ صورت مذکورہ میں نماز درست ہونے کی یہ ہے کہ جب شک دو یا تین میں واقع ہوا ہے، تو ظاہر ہے کہ ان میں سے دو متیقن ہیں اور شبہ تو صرف تیسری میں ہے۔

قاعدہ : اور قاعدہ ہے کہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا، اس وجہ سے دو پر ہی بنا کرے (الیقین لایزول بالشک)

ثم یسجد سجدة قبل ان یمسک: یہ اور نئی بات معلوم ہوئی جو پہلی حدیث میں نہ تھی، کہ ”قبل التسلیم“ سجدہ سہو ہوتا ہے۔

سجدہ سہو قبل السلام ہے یا بعد السلام

امام شافعی کا مذهب : امام شافعی زہری، مکحول ربیعہ، مکی ابن سعید انصاری اوزاعی، لیث اور امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ ہر قسم کا سجدہ سہو قبل السلام ہے خواہ نماز میں زیادتی کی صورت میں ہو یا نقصان کی صورت میں۔

دلائل : ابن کثیر کی حدیث بخاری کی روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں دو رکعت پر کھڑے ہو گئے اور قعدہ اولیٰ نہیں کیا پھر نماز کو پورا کرنے کے بعد دو سجدے کئے اسکے بعد سلام پھیرا نیز حدیث باب میں بھی قبل السلام سجدہ کا تذکرہ ہے اسکے علاوہ وہ تمام روایات شافعیہ کا مستدل بنتی ہیں جن میں سجدہ سہو قبل السلام کا ذکر ہے۔

امام مالک کا مذهب : امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ اگر سہو نقصان فی الصلوٰۃ کی بنا پر ہو تو سجدہ قبل السلام ہوگا، اور اگر زیادتی فی الصلوٰۃ کی بنا پر ہو تو سجدہ بعد السلام ہوگا جس کو وہ ”القاف بالقاف والذال بالذال“ سے تعبیر کرتے ہیں یعنی نقصان میں قاف ہے اور قبل کے اندر بھی قاف ہے لہذا دونوں کی مناسبت کی وجہ سے نقصان فی الصلوٰۃ کی صورت میں سجدہ قبل السلام ہوگا ایسے ہی زیادتی میں دال ہے اور بعد میں بھی دال ہے، لہذا دونوں میں مناسبت کی بنا پر زیادتی فی الصلوٰۃ کی صورت میں سجدہ بعد السلام ہوگا اسی کے قائل شافعیہ میں سے امام مزنی اور ابو ثور ہیں۔

دلائل: امام مالکؒ کی دلیل بصورت نقصان وہی ہے جو امام شافعیؒ کی ہے البتہ بصورت زیادتی فی الصلوٰۃ ان کی دلیل حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر میں پانچ رکعتیں پڑھائیں پھر سلام کے بعد سجدہ سہو کیا یہاں زیادتی فی الصلوٰۃ کی صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ بعد السلام کیا ہے اس لئے زیادتی کی صورت میں سجدہ بعد السلام ہی ہوگا۔

امام احمدؒ کا مذہب: امام احمدؒ کا مذہب ابن قدامہ نے مغنی میں نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک دو جگہوں کے علاوہ تمام مقامات میں سجدہ قبل السلام ہے ان میں سے ایک جگہ وہ ہے جب نماز میں نقص کی بنا پر سجدہ سہو ہو تو سجدہ بعد السلام ہوگا، جس کی دلیل حضرت ذوالیدین کا قصہ ہے اس میں نقص فی الصلوٰۃ کی صورت میں سجدہ بعد السلام منقول ہے دوسری جگہ تحری کی صورت میں جب امام ظن غالب پر بناء کرے تو سجدہ بعد السلام ہوگا جس کی دلیل حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے اس میں بھی سجدہ بعد السلام مذکور ہے ان کے علاوہ تمام مقامات میں سجدہ قبل السلام کے قائل ہیں۔

دلائل: ان کا مستدل وہی روایات ہیں جو شافعیہ حضرات کا مستدل ہیں گویا کہ امام احمدؒ نے ہر حدیث کو اپنے مورد میں استعمال کیا ہے اور جس صورت میں حدیث کا ورود نہیں تو اس میں سجدہ سہو قبل السلام کے قائل ہیں یہی قول اسحاق ابن راہویہؒ کا ہے فرق صرف یہ ہے کہ جس صورت میں حدیث کا ورود نہیں وہاں انہوں نے زیادتی اور نقصان کا فرق کرتے ہوئے امام مالکؒ کے مذہب کو اختیار کیا ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سفیان ثوریؒ اور اہل کوفہ کے نزدیک ہر قسم کا سجدہ سہو خواہ نقصان کی صورت میں ہو یا زیادتی کی صورت میں بعد السلام ہے اسی کے قائل حضرت علیؒ حضرت سعد بن ابی وقاصؒ

حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت عمار ابن یاسرؓ، حضرت ابن زبیرؓ، حضرت انس بن مالکؓ، ابراہیم نخعیؓ ابن ابی لیلیٰ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہم ہیں۔

دلائل: ان حضرات کی دلیل حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کی روایت اور ابو ہریرہؓ کی روایت ہے جو ذوالیدین کے قصہ سے مشہور ہے ایسے ہی حضرت ثوبانؓ کی حدیث ہے جس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ وغیرہ نے روایت کیا ہے ”انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لكل سہو سجدتان بعد السلام“ ان کے علاوہ وہ تمام روایات حنفیہ کی دلیل ہیں جن میں سجدہ بعد السلام کا ذکر ہے۔

شافعیہ کے دلائل کا جواب: (۱) ابن تحسینؒ کی حدیث حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک خاص فعل کی خبر دیتی ہے اور احناف کی احادیث حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کی خبر دیتی ہیں اور اصول حدیث کے قاعدہ کے مطابق جب قولی اور فعلی روایات میں تعارض ہو تو ترجیح قولی روایت کو ہوتی ہے۔ باب کی حدیث جو استدلال میں پیش کی ہے اس کو مسلم نے تنہا متصل بیان کیا ہے جب کہ امام مالکؒ نے اسکو مرسل بیان کیا ہے اور بیہقی نے کہا ہے کہ اس میں ارسال ہی اصل ہے لہذا یہ مرفوع روایت کے مقابلہ میں مستدل نہیں بن سکتی، ایسے ہی حضرت معاویہؓ کی حدیث بھی انکا مستدل ہے، لیکن اسکو امام نسائی نے عجلائن عن محمد بن یوسف عن یوسف کے واسطے سے ذکر کرنے کے بعد خود ہی امام نسائی فرماتے ہیں کہ یوسف مشہور راوی نہیں۔

(۲)..... نیز شوافع کی احادیث فعلیہ سب متعارض ہیں کیونکہ بعض احادیث فعلیہ میں سجدہ بعد السلام کا ذکر ہے لہذا ”اذا تعارضتا تساقطا“ ہو کر ایسی حدیث قولی کی ضرورت ہوگی، جو تعارض سے سالم و محفوظ ہو اور وہ حضرت ثوبانؓ کی حدیث ہے ”لکل سہو سجدتان بعد السلام“ لہذا اسی پر عمل ہوگا۔

اعتراض: جیسا کہ احادیث فعلیہ متعارض ہیں ایسے ہی احادیث قولیہ بھی متعارض ہیں حضرت ثوبانؓ کی حدیث قولی میں سجدہ بعد السلام کا ذکر ہے ایسے ہی ابو سعید خدریؓ کی حدیث بھی قولی ہے جب کہ اس میں سجدہ قبل السلام کا ذکر ہے لہذا قولی روایت کو تعارض سے سالم کہنا غلط ہوگا اور ترجیح بلا مرجح لازم آئیگی؟

جواب: علامہ ابن الہمامؒ فرماتے ہیں حضرت ثوبانؓ کی حدیث میں جو علی الاطلاق سجدہ سہو کو بعد السلام بتایا گیا ہے ایسے ہی ابو سعید خدریؓ کی روایت یا دوسری قولی روایات علی الاطلاق نہیں بلکہ خصوصاً شک کی بنا پر جو سہو ہوا اس کے متعلق کہا گیا کہ سجدہ بعد السلام ہوگا اب حضرت ثوبانؓ کی حدیث میں جو مطلقاً سجدہ کو بعد السلام کہا گیا ہے اس کے معارض کوئی حدیث نہیں نیز شک کے متعلق جو احادیث قولیہ ہیں ان میں خود تعارض ہے ابو داؤد اور نسائی میں ابو جعفرؓ کی حدیث اور بخاری میں ابن مسعودؓ کی حدیث میں شک کی بنا پر تراخی رکن کی وجہ سے سجدہ سہو بعد السلام کا ذکر ہے اور ابو سعید خدریؓ کی روایت میں شک کی بنا پر تراخی رکن کی وجہ سے قبل السلام کا ذکر ہے حالانکہ دونوں طرح کی احادیث قولی ہیں لہذا تعارض کی وجہ سے یہ بھی ساقط ہو گئیں، لہذا حضرت ثوبانؓ کی حدیث بالکلیہ سالم عن المعارضہ ہوئی جس پر حنفیہ کا عمل ہے۔

(۳)..... جن احادیث میں قبل السلام سجدہ کا ذکر ہے وہ اس بات کی محتمل ہیں کہ سلام اول سے پہلے سجدہ کیا ہو اور اس کا بھی احتمال ہے کہ سلام ثانی سے پہلے سجدہ کیا ہو، لہذا وہ احادیث احتمال و اشتباہ کی وجہ سے قابل استدلال نہیں، اسلئے ان احادیث کو حدیث محکم کی جانب پھیرا جائیگا جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ قبل السلام الثانی ہے نہ کہ قبل السلام الاول تاکہ احتمال ختم ہو کہ وہ احادیث، محکم کے موافق ہو جائیں۔

(۴)..... شوافع کی احادیث قبل السلام کے مقابلہ میں حنفیہ کی احادیث اس لئے بھی

راج ہیں کہ ان سے تمام روایات جمع ہو جاتی ہیں کیونکہ جن روایات میں قبل السلام کا ذکر ہے ان سے سلام عن الصلوٰۃ مراد ہے اور یہی سلام ثانی ہے اور جن میں بعد السلام کا تذکرہ ہے ان میں سلام سے نماز اور دونوں سجدوں کے درمیان فصل کا سلام مراد ہے اور یہی سلام اول ہے اس طریقہ پر ہر قسم کی فعلی اور قولی روایات پر عمل ہو جائے گا، جو حنفیہ کی خصوصیت ہے جیسا کہ علامہ زرقانی فرماتے ہیں کہ تمام محدثین و اصولیین اور فقہاء کا مذہب ہے کہ حتی الامکان تمام روایات کو عملاً جمع کرنا واجب ہے اس صورت میں حنفیہ نے صرف ترجیح کے قاعدے پر عمل نہیں کیا بلکہ ترجیح اور جمع روایات دونوں پر عمل کیا ہے۔

(۵)..... یا پھر جتنی روایات سے سجدہ قبل السلام معلوم ہوتا ہے وہ سب بیان جواز کے لئے ہیں کیونکہ اختلاف تو اولیت و افضلیت میں ہے جیسا کہ امام نووی، صاحب ہدایہ اور علامہ ابن عبد البر نے اس کو نقل کیا ہے۔

مالکیہ کے دلائل کا جواب: (۱)..... امام مالک وغیرہ نے جو جمع کی صورت نکالی ہے کہ نقص فی الصلوٰۃ کی صورت میں سجدہ قبل السلام اور زیادتی فی الصلوٰۃ کی صورت میں سجدہ بعد السلام ہے اس جمع سے بہتر وہ جمع ہے جس کو حنفیہ نے اختیار کیا ہے، یعنی ”قبل السلام“ سے ”انصراف عن الصلوٰۃ والسلام“ جو کہ سلام ثانی ہے اور بعد السلام سے ”فصل بین الصلوٰۃ والسجدتین والسلام“ مراد ہے جو کہ سلام اول ہے۔

(۲)..... زیادتی اور نقصان کا فرق ہی درست نہیں کیونکہ زیادتی یا نقص فی الصلوٰۃ دونوں صورتوں میں وہ نماز کے لئے ایک نامناسب عمل ہو کر نقص فی الصلوٰۃ ہی ہوگا۔

(۳)..... امام ابو یوسفؒ نے خلیفہ وقت کے سامنے امام مالکؒ پر یہ اعتراض کیا کہ آپ نے

جو زیادتی اور نقص فی الصلوٰۃ کی صورت میں دو مختلف قسم کے حکم دیئے ہیں، تو اگر کسی نے نماز میں سہواً نقص کیا اور زیادتی بھی کی تو اس پر لازم ہے کہ وہ دو مرتبہ الگ الگ سجدے کرے کیونکہ دونوں سہواً الگ الگ قسم کے ہیں اس لئے ایک سجدہ قبل السلام کرے اور ایک سجدہ بعد السلام کرے حالانکہ اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ سجدہ سہو میں تکرار نہیں تو اس پر امام مالک متخیر ہو گئے۔

(۴)..... حدیث ”لکل سہواً و فی کل سہو سجدتان بعد السلام“ سے جو مطلق سہو کے بعد سجدہ بعد السلام معلوم ہوتا ہے امام مالک کا فرق کرنا ان احادیث کلیہ قولیہ کے منافی ہے۔

حنابلہ کے دلائل کا جواب: امام احمد جو نقص فی الصلوٰۃ کی صورت میں اور تحری فی الصلوٰۃ کی صورت میں حدیث شریف کی بنا پر سجدہ بعد السلام کے قائل ہیں یہ حنفیہ کے مذہب کے مطابق ہے لہذا وجہ مذکورہ کی بنا پر راجح بھی ہے لیکن مذکورہ دونوں صورتوں کے علاوہ تمام صورتوں میں سجدہ قبل السلام کے قائل ہیں تو ان کا جواب اور دلائل وہی ہیں جو شافعیہ حضرات کے لئے ہیں۔ (عمدة القاری: ۶۳۴/۵، بذل المجموع: ۲/۱۴۴، فتح الملہم: ۲/۱۵۶، اوجز المسالك: ۲/۱۷۳)

بھول کر پانچ رکعت پڑھنا

﴿۹۵۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ خَمْسًا فَقِيلَ لَهُ أَزِيدْ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا صَلَّيْتَ خَمْسًا فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَنَسِي كَمَا

تَنْسَوْنَ فَإِذَا نَسِيتُ قَدْ كَرُّوْنِي وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ
الصُّوَابَ فَلْيَنْتَمِ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيُسَلِّمْ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۵۸/۱، باب التوجه نحو القبلة حيث كان،
كتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۴۹۔ مسلم شریف: ۲۱۱، ۲۱۲/۱، باب السہو
فی الصلاة و السجود له، كتاب المساجد، حدیث نمبر: ۵۷۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز پانچ رکعت پڑھائیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے عرض کیا گیا کہ کیا نماز میں کچھ اضافہ ہو گیا ہے؟ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
فرمایا کہ اس بات کے کہنے کی کیا وجہ ہے؟ لوگوں نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ
رکعت پڑھائی ہیں، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیر کر دو سجدے کئے، ایک روایت
میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”بلاشبہ میں تمہاری طرح ایک بشر ہوں،
جس طرح تمہیں بھول ہوتی ہے، اسی طرح مجھے بھی بھول ہوتی ہے، لہذا اگر مجھے بھول
ہو جائے تو یاد دلایا کرو اور جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک ہو جائے، تو وہ تحری کے
ذریعہ درست صورت حال کو تلاش کرے، پھر اسی صورت حال پر اپنی نماز پوری کرے، پھر
سلام پھیر کر دو سجدے کرے۔

تشریح: پہلی حدیث سے اس حدیث میں یہ بات بھی زائد ہے کہ جب رکعتوں کی
تعداد میں شک ہو جائے تو صواب کی تحری کرے، جب یہ شک ہو جائے کہ دو رکعت ہوئیں یا
تین، تو اس صورت میں اپنے ذہن سے سوال کرے کہ تمہارا کیا خیال ہے، اگر وہ جواب دیتا ہے
کہ میرا تو ظن غالب یہ ہے کہ تین رکعت ہوئی ہیں تو بس تین مان لے، اور اگر وہ کہتا ہے کہ میرا
عند یہ اور ظن غالب تو یہ ہے کہ دو رکعت ہوئی ہیں تو دو پر ہی بناء کر لے۔ (کذا فی المرقاة: ۲/۴۵)

احادیث میں اختلاف اور تطبیق کی صورت

اس مسئلہ سے متعلق احادیث مختلف ہیں بعض احادیث سے انصراف معلوم ہوتا ہے کہ ایسی صورت میں از سر نو نماز ادا کرے۔ اور بعض حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اقل متیقن پر بناء کرے اور عبد اللہ بن مسعودؓ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تحریر کرے، گویا کہ احادیث میں تعارض واقع ہو گیا۔ چنانچہ فقہاء و مجتہدین نے ان احادیث میں تطبیق دی ہے کیونکہ یہ انہی کا کام ہے، بہر حال ان احادیث میں مطابقت کی صورت یہ ہے۔

تطبیق: اگر کسی کو عمر بھر میں صرف ایک ہی مرتبہ ایسی صورت پیش آئی یعنی اتفاقاً اس کو ایسی صورت پیش آگئی تو اس کو انصراف والی حدیث پر عمل کرنا پابجئے، یعنی اس نماز کو ترک کر کے از سر نو نماز ادا کرے۔

اور جو شخص اس نسیان کا اکثر شکار رہتا ہے، اس کو بیشتر نمازوں میں سہواً حق ہو جاتا ہے، تو وہ تحریر صواب والی حدیث پر عمل کرے، جو پہلو رائج ہو اور جس طرف ذہن کا میلان ہو، اسی پر عمل کرے، مثلاً اگر دو یا تین میں شک ہے اور ظن غالب دو کا ہے تو دو ہی پر بناء کرے اور اگر دونوں جانب برابر ہوں کسی ایک طرف رجحان نہ ہو تو اقل متیقن والی حدیث پر عمل کرے، اس طرح تینوں قسم کی احادیث شریفہ پر عمل ہو جائے گا۔

ثم لیسلم ثم یسجد سجدة ین: بعد التسلیم سجدة سہو کرے۔

تعارض: پہلی حدیث سے جو ابو سعید خدریؓ کی بیان کردہ ہے معلوم ہوتا ہے کہ قبل التسلیم سجدة سہو کرے، اور عبد اللہ بن مسعودؓ کی اس حدیث سے بعد التسلیم سجدة سہو ثابت ہوتا ہے۔ اس کا جواب ماقبل میں گذر چکا اور مزید بحث آنے والی حدیث کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

نماز مکمل ہونے سے پہلے بھول کر سلام پھیرنا

﴿۹۵۱﴾ وَعَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى صَلَاتِي الْعِشِيِّ قَالَ ابْنُ سِيرِينَ سَمَّاهَا أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَكِنْ نَسِيتُ أَنَا قَالَ فَصَلَّى بِنَا رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ إِلَى خَشَبَةٍ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَاتَّكَأَ عَلَيْهَا كَأَنَّهُ غَضْبَانٌ وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَوَضَعَ خَدَّهُ الْاَيْمَنَ عَلَى ظَهْرِ كَفِّهِ الْيُسْرَى وَخَرَجَتْ سُرْعَانُ الْقَوْمِ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالُوا قَصِرْتَ الصَّلَاةَ وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَهَابَاهُ أَنْ يُكَلِّمَاهُ وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ فِي يَدَيْهِ طَوْلُ يُقَالُ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْسَيْتَ أَمْ قَصِرْتَ الصَّلَاةَ فَقَالَ لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تُقْصِرْ فَقَالَ أَكَمَا يَقُولُ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالُوا نَعَمْ فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى مَا تَرَكَ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ فَرُبَّمَا سَأَلُوهُ ثُمَّ سَلَّمَ فَيَقُولُ نَبِئْتُ أَنَّ عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ قَالَ ثُمَّ سَلَّمَ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْبُخَارِيِّ وَفِي أُخْرَى لَهُمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَلْ لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تُقْصِرْ كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ فَقَالَ قَدْ كَانَ بَعْضُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۸۹۴/۱، باب تشبیہ الاصابع فی

المسجد، وغیرہ، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۶۰۵۱۔ مسلم شریف: ۱/۲۱۳،

باب السہو فی الصلاة، کتاب المساجد، حدیث نمبر: ۵۷۳۔

ترجمہ: حضرت ابن سیرینؒ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں شام کی دو نمازوں (ظہر، عصر) میں سے کوئی ایک نماز پڑھائی، ابن سیرینؒ کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس نماز کا نام بتایا تھا، لیکن میں بھول گیا حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی اور سلام پھیر دیا، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر اس لکڑی کے پاس آئے جو مسجد میں عرضاً کھڑی تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس لکڑی کا سہارا لے کر کھڑے ہو گئے گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غصہ میں ہیں اور اپنا دایہا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا، انگلیوں میں تشبیک فرمائی اور اپنا دایہا رخسار اپنے بائیں ہاتھ کی پتیلی پر رکھا، جلد باز قسم کے لوگ مسجد کے دروازوں سے یہ کہتے ہوئے نکلنے لگے کہ ”نماز میں کمی ہو گئی ہے“ قوم میں ابو بکرؓ اور عمرؓ بھی موجود تھے۔ وہ دونوں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیبت کی وجہ سے بات نہ کر سکے، لوگوں میں ایک شخص تھے، جن کے ہاتھ لمبے تھے اور ان کو ذوالیدین کہا جاتا تھا، انہوں نے عرض کیا ”اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم“ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھول گئے ہیں یا نماز میں کمی کر دی گئی ہے ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”نہ تو میں بھولا ہوں اور نہ نماز میں کمی کی گئی ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا ایسا ہی ہے جیسا کہ ذوالیدین کہہ رہے ہیں؟ صحابہؓ نے عرض کیا جی ہاں ایسا ہی ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے اور جو نماز چھوٹ گئی تھی اس کو پڑھایا، اور سلام پھیرا، پھر ”اللہ اکبر“ کہتے ہوئے حسب معمول سجدوں جیسا یا ان سے بھی کچھ طویل سجدہ کیا، اور اپنا سر اٹھاتے ہوئے اللہ اکبر کہا پھر اللہ اکبر کہتے ہوئے سجدہ میں گئے اور اپنے معمول کے سجدہ کی طرح یا اس سے لمبا سجدہ کیا، پھر اپنے سر کو اٹھاتے ہوئے اللہ اکبر کہا، بہت سے لوگوں نے علامہ ابن سیرینؒ سے دریافت کیا کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے سلام پھیرا؟ ابن سیرینؒ فرماتے ہیں کہ مجھے عمران بن حصینؓ سے یہ خبر ملی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیر دیا۔ (بخاری و مسلم) روایت کے الفاظ بخاری کے ہیں، اور مسلم و بخاری دونوں کی ایک روایت میں لم انس ولم تقصر (نہیں بھولا اور نہ نماز میں کمی کی گئی) کے بجائے ”کل ذلک لم یکن الخ“ (جو کچھ تم کہہ رہے ہو اس میں سے کچھ نہیں ہوا) کے الفاظ ہیں۔ حضرت ذوالیدین نے فرمایا کچھ تو ہوا ہے۔

تشریح: کانہ غضبان: گویا آپ غصہ میں ہیں، آپ کے انداز سے غصہ میں ہونا سمجھا جا رہا تھا، سرعان یا سرعان، سریع کی جمع ہے، سرعان القوم، قوم کے جلد باز لوگ، وفی القوم ابو بکرؓ و عمرؓ: ان دونوں حضرات کو خاص طو سے ذکر کیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں حضرات کو صحابہ کرامؓ کی جماعت میں خاص امتیاز حاصل تھا۔

فہا باہ ان یکلماہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام کرنے میں یہ دونوں حضرات بھی رعب زدہ ہو گئے، ان کو بھی ہمت نہ ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم کر سکیں اس لئے کہ:

مقرباں را بیش بود حیرانی

یہ عجیب کشمکش میں مبتلا تھے زیادتی رعب کی بناء پر پوچھ بھی نہ سکتے تھے، اور چونکہ نماز کم پڑھی گئی تھی اس وجہ سے دل میں اضطراب بھی تھا، نہ یوں بن پڑتی تھی اور نہ یوں۔ نہ تو اتنی ہمت کر سکتے تھے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لیں اور وہ بھی ایسے وقت جب غصہ کے آثار نمایاں ہوں، اور نہ اس عجیب معاملہ کے بعد بغیر پوچھے بے فکر اور چین سے بیٹھ سکتے تھے، آخر ایک صاحب نے جرأت کر کے پوچھ ہی لیا۔

فی یدیدہ طول: ان کے ہاتھوں میں دوسروں کی بہ نسبت طول تھا، ان کے ہاتھ گھٹنوں تک پہنچتے تھے، یا وہ دونوں ہاتھوں سے یکساں کام کرتے تھے، اسی وجہ سے ان کو

ذوالیدین کے نام سے پکارا جاتا تھا۔

فر بما سألوه ثم سلم: حضرت ابن سیرینؒ سے لوگ اکثر سوال کیا کرتے تھے کہ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرایا نہیں۔

فیقول نبئت ان عمران بن حصین قال ثم سلم: حضرت ابن سیرینؒ جواب دیتے کہ مجھے اپنے استاذ حضرت ابو ہریرہؓ سے اسکے بارے میں کچھ معلوم نہیں ہوا، ہاں عمران بن حصینؓ سے یہ بات پہنچی، یکہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا۔

اس حدیث سے دو مسئلے نکلتے ہیں، ایک حنفیہ کے موافق اور شافعیہ کے خلاف دوسرا حنفیہ کے خلاف اور شافعیہ کے موافق۔

مسئلہ کلام فی الصلوٰۃ اور اختلاف ائمہ

اس مسئلہ میں اس بات پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ اگر نماز میں عمداً کلام کیا جائے اور وہ اصلاح صلوٰۃ کے لئے نہ ہو تو ایسا کلام مفسد صلوٰۃ ہے، البتہ صورت مذکورہ کے علاوہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

چنانچہ حضرات حنفیہ کے یہاں کلام فی الصلوٰۃ مطلقاً خواہ عمداً ہو یا نسیاناً، قلیل ہو یا کثیر، اصلاح صلوٰۃ کی غرض سے ہو یا اصلاح صلوٰۃ کے لئے نہ ہو، بہر حال مفسد صلوٰۃ ہے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک اگر نسیاناً کلام کیا جائے بشرطیکہ طویل نہ ہو تو وہ مفسد صلوٰۃ نہیں۔

امام مالکؒ اصلاح صلوٰۃ کے لئے کلام قلیل عمداً کو جائز اور غیر مفسد صلوٰۃ کہتے ہیں۔

امام احمدؒ سے اس مسئلہ میں جو روایات منقول ہیں ان میں شدید اضطراب اور

اختلاف پایا جاتا ہے، چنانچہ تین روایات تو ان سے مذاہب ثلاثہ کی طرح منقول ہیں،

چوتھی روایت یہ ہے کہ اصلاح صلوٰۃ کے لئے کلام کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی، اور یہ حکم صرف امام کے ساتھ خاص ہے، اور پانچویں روایت یہ ہے کہ اگر کس شخص نے یہ سمجھ کر کلام کیا کہ اس کی نماز پوری ہو چکی ہے حالانکہ اس کی نماز پوری نہیں ہوئی تھی تو ایسا کلام مفسد صلوٰۃ نہیں ہوگا، اور اگر یہ جانتے ہوئے کہ ابھی تک نماز پوری نہیں ہوئی ہے اور پھر کلام کیا تو ایسی صورت میں نماز فاسد ہو جائے گی۔

امام احمد کے بعض اصحاب نے ان کی اس روایت کو ترجیح دی ہے جو امام مالک کے مذہب کے موافق ہے، یعنی کلام قلیل اصلاح الصلوٰۃ غیر مفسد ہے۔ لیکن امام احمد کا راجح مذہب جس پر اخیر میں ان کی روایت کا استقرار ہوا یہ ہے کہ کلام فی الصلوٰۃ مطلقاً مفسد صلوٰۃ ہے، جیسا کہ حنفیہ کا مسلک ہے۔

ائمہ ثلاثہ کا استدلال

حضرات ائمہ ثلاثہ ذوالیدین کی اسی روایت سے استدلال کرتے ہیں، ان حضرات کا مدعی یہ ہے کہ کلام فی الصلوٰۃ کا نسخ مکہ میں ہوا ہے، اور ذوالیدین کا واقعہ حضرت ابو ہریرہؓ کے اسلام کے بعد پیش آیا ہے جو یقیناً ہجرت کے بعد مکہ کے آخر یا اس کے بھی بعد کا ہے، کیوں کہ حضرت ابو ہریرہؓ بالاتفاق مکہ میں مشرف باسلام ہوئے اور روایات میں تصریح ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ خود اس واقعہ میں موجود تھے۔

پھر حضرات شافعیہ ذوالیدین کے اس واقعہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کلام کیا ہے اس کو نسیان پر حمل کرتے ہوئے جواز الکلام فی الصلوٰۃ ناسیاً کے قائل ہوئے، امام مالک نے اس کو اصلاح صلوٰۃ کے لئے سمجھ کر اصلاح صلوٰۃ کے لئے کلام فی الصلوٰۃ کی اجازت دی ہے، اور پانچویں روایت کے مطابق امام احمدؒ یہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے یہ سمجھ کر کلام فرمایا کہ نماز مکمل ہو چکی ہے اور ذوالیدین کا کلام بھی اسی پر محمول ہے کیوں کہ اس وقت یہ احتمال تھا کہ نماز میں کمی ہوئی ہو۔

حنفیہ کے دلائل: حضرات حنفیہ جو مطلقاً کلام فی صلوٰۃ کو مفسد کہتے ہیں وہ ذوالیدین کے اس واقعہ کو مستنوخ کہتے ہیں، اور درج ذیل روایات سے استدلال کرتے ہیں۔

(۱)..... عن معاوية بن الحكم السلمي قال: بينا انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عطس رجل من القوم فقلت يرحمك الله فرماني ببصارهم فقلت واكل امياها ما شانكم تنظرون الى فجعلوا يضربون بأيديهم على افخاذهم، فلما رأيتهم يصمتونني لكنني سكت فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبابي هو وامي ما رأيت معلما قبله ولا بعده احسن تعليما منه، فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني، ثم قال: ان هذه الصلوة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن.

یہ روایت صراحۃً اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ نماز میں ہر قسم کا کلام ممنوع ہے۔

(۲)..... عن زيد بن ارقم قال: كنا نتكلم في الصلوة يتكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلوة حتى نزلت: "وقوموا لله قانتين" فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام.

اس روایت میں کلام قلیل و کثیر، نسیان و عمد وغیرہ میں کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے، مطلقاً کلام کو ممنوع قرار دیا گیا ہے۔

(۳)..... عن ابن مسعود قال: كنا نسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فيرد علينا السلام حتى قدمنا من ارض الحبشة فسلمت عليه فلم

یرده على فاخذني ما قرب وما بعد فجلست حتى اذا قضى الصلوة
قال ان الله يحدث من امره ما يشاء وانه قد احدث من امره ان
لا يتكلم في الصلوة.

(۴)..... عن ابی امامۃ قال کان الناس اذا دخل الرجل المسجد فوجدہم
یصلون سأل الذی الی جنبہ فیخبرہ بما فاتہ فیقضى ثم یقوم فیصلی
معہم حتی اتی معاذ یوما فاشاروا الیہ انک قد فاتک کذا وکذا
فابی ان یصلی معہم ثم صلی بعد ما فاتہ فذکر ذلک لرسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم فقال احسن معاذ وأنتم فافعلوا کما فعل.

(۵)..... علامہ طیبی نے سعید بن منصور کے حوالہ سے روایت نقل کی ہے، اس میں ہے ”عن
محمد بن کعب القرظی قال: قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ
والناس یتکلمون فی الصلوة فی حوائجہم کما یتکلم اهل الکتاب فی
الصلوة فی حوائجہم حتی نزلت هذه الآية ”وقوموا للہ قانتین“.

یہ روایات اس امر پر دال ہیں کہ نسخ کلام فی الصلوة کا واقعہ مکہ معظمہ میں نہیں
بلکہ مدینہ منورہ میں پیش آیا ہے، اور ساتھ ساتھ یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ نماز میں کسی
قسم کا کلام کرنا جائز نہیں، لہذا نماز میں ہر قسم کے کلام کو منسوخ کہا جائے گا اور حدیث
ذوالیدین بھی منسوخ ہے۔

حدیث ذوالیدین سے استدلال کرنے والے حضرات اول تو اس بات پر
زور دیتے ہیں کہ نسخ کلام مکہ مکرمہ میں ہوا ہے کیوں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود جب حبشہ
سے واپس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو اس وقت کلام فی
الصلوة کی ممانعت ہو چکی تھی، حضرت عبداللہ بن مسعود کی حبشہ سے واپسی مکہ مکرمہ میں

ہوئی ہے، اور حدیث ذوالیدین کا واقعہ مدینہ طیبہ میں پیش آیا ہے، تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حدیث ذوالیدین کا واقعہ کلام فی الصلوٰۃ کی ممانعت کے بعد کا ہے، لہذا حدیث ذوالیدین تحت النسخ داخل نہیں ہوگی، اور اس کو منسوخ نہیں کہا جائے گا۔

لیکن یہ بات کسی طرح بھی ثابت نہیں ہوتی، کیوں کہ مکہ معظمہ سے حبشہ کی طرف دومرتبہ ہجرت ہوئی ہے اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ہجرتین میں شریک تھے، پہلی مرتبہ یہ صحابہ ہجرت کر کے حبشہ پہنچے اور وہاں پر مقیم ہو گئے، اسی اثناء میں سورہ نجم نازل ہوئی، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تلاوت فرمائی تو اس کا مجمع پر ایسا اثر ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسلمان اور مشرکین سب سجدہ میں گر گئے اس واقعہ سے یہ افواہ پھیل گئی کہ اہل مکہ مسلمان ہو گئے، اس لئے بعض صحابہ حبشہ سے لوٹ آئے جب مکہ کے قریب پہنچے تو معلوم ہوا کہ وہ خبر غلط تھی اور مشرکین اپنے حال پر ہیں، اس لئے کچھ لوگ تو راستہ ہی سے واپس لوٹ گئے، لیکن حضرت عبداللہ بن مسعودؓ چند روز مکہ ٹھہرے اس کے بعد انہوں نے پہلی مرتبہ کے مقابلہ میں کہیں زیادہ صحابہ کے ساتھ دوبارہ حبشہ کی طرف ہجرت فرمائی، اور پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت الی المدینہ کی اطلاع ملی تو مدینہ طیبہ کیلئے روانہ ہو گئے اور جب مدینہ پہنچے اس وقت غزوہ بدر کا واقعہ پیش نہیں آیا تھا، اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ غزوہ بدر میں شریک ہوئے اور اسی موقع پر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وہ واقعہ پیش آیا جس کو ہم نے حنفیہ کے دلائل میں پیش کیا تھا "ان اللہ یحدث من امرہ ما یشاء وانہ قد احدث من امرہ ان لا یتکلم فی الصلوٰۃ"۔

چنانچہ سیر کے جلیل القدر ائمہ ابو معشر نجیع بن عبدالرحمن، محمد بن عمرو قادی، موسیٰ بن عقبہ اور ابن الجوزی رحمہم اللہ یہ سب حضرات اس پر متفق ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ہجرتین میں شریک تھے، اور حافظ ابن کثیرؒ نے البدایہ والنہایہ میں خود حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی ایک

روایت قوی اور جید سند کے ساتھ مسند احمد کے حوالہ سے ذکر کی ہے، اس روایت کی آخر میں ہے ”ثم تعجل عبد الله بن مسعود حتى ادرك بدرًا“۔

نیز حافظ ابن حجرؒ نے بھی اس حقیقت کو تسلیم کیا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی دوسری مرتبہ واپسی مدینہ منورہ کی طرف ہوئی ہے، اور یہ واپسی اس وقت ہوئی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ بدر کی تیاری فرما رہے تھے۔

اس سے ثابت ہوا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے رجوع کا واقعہ الی المدینہ کا ہے اور غزوہ بدر سے کچھ پہلے ہوا ہے، لہذا یہ کہنا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ حبشہ سے واپس ہو کر مکہ معظمہ آئے تھے اور ان کی حدیث میں منع الکلام فی الصلوٰۃ کا جو واقعہ مذکور ہے وہ مکہ کا ہے، اس لئے نسخ کلام فی الصلوٰۃ مکہ میں ہوا ہے، غلط اور خلاف حقیقت ہے۔

نیز حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ انصاری ہیں، وہ ”کنا نتکلم فی الصلوٰۃ“ کہتے ہیں اور پھر ”حتى نزلت وقوموا لله قانتين“ کو جواز الکلام فی الصلوٰۃ کی غایت بتاتے ہیں، اور یہ آیت بالاتفاق مدینہ منورہ میں نازل ہوئی ہے، تو آخر کیا وجہ ہے کہ مدینہ منورہ کے بجائے مکہ مکرمہ میں نسخ کلام مانا جاتا ہے۔

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی مذکورہ آیت میں نہایت کمزور درجہ کی تاویلیں کی گئی ہیں، مثلاً یہ کہ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ جو یہ فرما رہے ہیں ”کنا نتکلم“ تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ”کان قومی یتکلمون“ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کرنے سے پہلے حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ جب ہمیں نماز پڑھایا کرتے تھے، تو ہم انکے پیچھے کلام فی الصلوٰۃ کیا کرتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو پہلے ہی سے حضرات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی تعلیم کیلئے مدینہ منورہ بھیج دیا تھا تو جب وہ نماز پڑھایا کرتے تھے تو ان کے پیچھے نماز میں کلام کرنا مراد ہے۔

اسی طرح ”وقوموا للہ قانتین“ کے متعلق کہا گیا ہے کہ یہ آیت اگرچہ مدنی ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ نسخ کلام بھی مدینہ منورہ میں ہوا ہو، بلکہ نسخ کلام کا حکم پہلے مکہ ہی میں آگیا تھا اور پھر اس کے موافق یہ آیت مدینہ میں نازل ہوئی۔

لیکن حضرت زید بن ارقم کی یہی روایت جامع ترمذی میں ان الفاظ کے ساتھ ”کنا نتکلم خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم..... حتی نزلت وقوموا للہ قانتین“ مروی ہے۔

ایک تو ”خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کے الفاظ پر غور کیجئے، ان الفاظ کے ہوتے ہوئے یا تاویل کیونکر صحیح ہوگی، کہ مصعب بن عمیرؓ کے پیچھے نماز میں کلام کرنا مراد ہے، اسی طرح ”حتی نزلت“ کو ”کنا نتکلم“ کے لئے غایت بتلایا گیا ہے، تو پھر یہ کہنا کہ نسخ کلام پہلے مکہ میں ہوا، اور آیت بعد میں مدینہ میں نازل ہوئی کس طرح درست ہو سکتا ہے۔

نیز طبرانی کی روایت میں حضرت ابو امامہؓ سے منقول ہے، اس میں کلام فی الصلوٰۃ کا ذکر ہے اور حضرت معاذؓ کا واقعہ بیان کیا گیا ہے، یہ دونوں حضرت ابو امامہ اور حضرت معاذ بن جبلؓ انصاری ہیں، اور ہجرت کے بعد مدینہ منورہ میں مسلمان ہوئے ہیں، اس لئے یہ دعویٰ کہ نسخ کلام مکہ میں ہوا ہے، نہ صرف یہ کہ بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل ہے، اور اس پر جو یہ عمارت قائم کی گئی ہے کہ حدیث ذوالیدین نسخ کلام کے بعد کی ہے، اس لئے نسیاناً اصلاح الصلوٰۃ کا جواز ثابت ہوگا، وہ عمارت بھی منہدم ہو جائے گی۔

دوسری چیز جس پر ان حضرات نے زور صرف کیا ہے، وہ یہ ہے کہ حدیث ذوالیدین کا واقعہ حضرت ابو ہریرہؓ کے اسلام قبول کرنے کے بعد کا ہے، اور دلیل اس کی یہ ہے کہ مذکورہ واقعہ میں ابو ہریرہؓ خود شریک تھے، جیسا کہ صحیح مسلم شریف کی روایات سے معلوم ہوتا ہے،

چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ کی بعض روایات میں کہیں ”صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ مروی ہے، کہیں ”صلی لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ مذکور ہے، اور ایک جگہ ”بینا انا اصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کے الفاظ منقول ہیں، حضرت ابو ہریرہؓ چوں کہ غزوہ خیبر کے بعد کچھ عرصے میں مسلمان ہوئے ہیں۔

اس لئے نسخ کلام اگر مکہ کے بجائے مدینہ میں بھی مان لیا جائے تب بھی حدیث ذوالیدین تحت نسخ داخل نہیں ہوگی اور اسے منسوخ نہیں کہا جائے گا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ذوالیدینؓ چوں کہ غزوہ بدر میں شہید ہو گئے تھے، وہ حضرت ابو ہریرہؓ کے اسلام تک موجود ہی نہ تھے اس لئے حدیث ذوالیدین کا واقعہ یقیناً غزوہ بدر سے پہلے ہی پیش آیا ہے۔

اس پر ان کی طرف سے یہ کہا جاتا ہے کہ غزوہ بدر میں شہید ہوئے تھے، وہ ذوالشمالین تھے، ذوالیدین نہیں تھے، ذوالیدین تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت معاویہؓ کے دور تک زندہ رہے اور حضرت معاویہؓ کے دور خلافت میں ان کا انتقال ہوا، اس کے لئے یہ حضرات نہایت کمزور روایات کا سہارا لیتے ہیں۔

ایسے ہی ان کا کہنا ہے کہ ذوالیدین کو اگر غزوہ بدر میں شہید قرار دیا جائے تو پھر کچھ میں یا اس کے بھی بعد حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ذوالیدین کے واقعہ میں شرکت کیونکر درست ہو سکتی ہے؟

نیز ذوالیدین کا نام خرباق بن عمرو ہے، اور ان کا تعلق قبیلہ بنو سلیم سے ہیں، جب کہ ذوالشمالین کا نام عمیر بن عبد عمرو ہے، اور ان کا تعلق قبیلہ بنی خزاعہ سے ہے، اس لئے یہ دونوں ذوالیدین اور ذوالشمالین علاحدہ علاحدہ شخص ہیں۔

حضرات حنفیہ کی طرف سے اس سلسلہ میں نہایت مضبوط اور معقول جوابات دیے

گئے ہیں، سب سے اہم بات یہ ہے کہ ذوالیدین اور ذوالشمالین دونوں ایک ہی شخص کے نام ہیں، درحقیقت ان کا نام عمیر بن عبد عمرو بن نسلہ بن عمرو بن غبشان بن سلیم ابن ماکان بن اقصی بن حارثہ بن عمرو بن عامر بن خزاعہ ہے، بعض حضرات نے ان کا نام عبد اللہ بھی بتایا ہے، ابو محمد کنیت تھی، خرباق ان کا لقب تھا، چوں کہ ان کے ہاتھ لمبے تھے، اور یا اس لئے کہ یہ دونوں ہاتھوں سے کام کرتے تھے اس لئے شروع میں ان کو ذوالشمالین کہا جاتا تھا، لیکن اس میں ایک قسم کی بدفالی پائی جاتی تھی، اس لئے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بدل کر ذوالیدین کر دیا، اور چوں کہ بنو سلیم بنو خزاعہ کی ایک شاخ ہے، جیسا کہ ابھی اوپر مذکور ہوا اس لئے کبھی ان کو سلمیٰ اور کبھی خزاعی کہا جاتا ہے۔

اس بات پر کہ ذوالیدین اور ذوالشمالین دونوں ایک ہی شخصیت کے نام ہیں متعدد شواہد اور دلائل موجود ہیں۔

(۱)..... اس امر کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ سنن نسائی، دارمی، مسند احمد، اور طحاوی میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے، اس میں ذوالیدین اور ذوالشمالین دونوں کا اطلاق ایک ہی شخص پر کیا گیا ہے، چنانچہ سنن نسائی کی روایت یوں ہے ”نسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسلم سجدتین فقال له ذو الشمالین اقصر الصلوة ام نسيت يا رسول الله: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اصدق ذوالیدین قالوا نعم فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتم الصلوة۔“

(۲)..... طبرانی اور بزار میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے اس میں بھی ذوالیدین اور ذوالشمالین کا اطلاق شخص واحد پر کیا گیا ہے۔

(۳)..... ابن سعد نے طبقات میں لکھا ہے ”ذوالیدین و یقال ذو الشمالین“ یعنی

ذوالیدین کو ذوالشمالین بھی کہا جاتا ہے۔

(۴)..... ابن حبان کتاب الثقات میں فرماتے ہیں ذوالیدین رضی اللہ عنہ ”وقد يقال له

ایضاً ذوالشمالین بن عبد عمرو بن نضلة الخزاعی“۔

(۵)..... علامہ ابن الاثیر نے بھی جامع الاصول میں ذوالیدین اور ذوالشمالین دونوں کو

ایک قرار دیا ہے۔

(۶)..... ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ عدنی اپنی مسند میں فرماتے ہیں ”ابو محمد الخزاعی

ذوالیدین احد اجدادنا وهو ذوالشمالین“۔

(۷)..... مبرد نے ”کامل“ میں لکھا ہے ”ذوالیدین هو ذوالشمالین کان یسمى

بهما جميعاً“۔

(۸)..... علامہ محمد طاہر نے بھی ”المغنی“ میں ذوالیدین اور ذوالشمالین دونوں کو شخص

واحد قرار دیا ہے۔

ان دلائل سے معلوم ہوا کہ ذوالیدین اور ذوالشمالین دونوں ایک ہی شخصیت کے

نام ہیں، اور ساتھ ساتھ یہ بھی طے شدہ بات ہے اور اس پر تمام محدثین اور اہل سیر کا اتفاق

ہے کہ ذوالشمالین غزوہ بدر میں شہید ہو گئے تھے، لہذا ذوالیدین بھی غزوہ بدر میں شہید

قرار دیئے جائیں گے۔

اس بنا پر ذوالیدین کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد تک زندہ ماننا اور

حضرت ابو ہریرہؓ کو حدیث ذوالیدین کے واقعہ میں شریک قرار دینا درست نہ ہوگا، اور نسخ کلام

چوں کہ مدینہ منورہ میں غزوہ بدر کے موقع پر ہو چکا تھا اس لئے حدیث ذوالیدین منسوخ ہوگی

اور اس پر عمل جائز نہیں ہوگا۔

اور جہاں تک تعلق ہے صحیح مسلم میں ان روایات کا جن میں حضرت ابو ہریرہؓ کا یہ قول

نقل کیا گیا ہے ”صلی بنا“ اور ”صلی لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ جن سے بظاہر واقعہ ذوالیدین میں حضرت ابو ہریرہؓ کی شرکت معلوم ہوتی ہے، تو اس کے متعلق یہ کہا جائے گا کہ یہاں متکلم مع الغیر کے صیغہ سے جماعت المسلمین مراد ہیں، خود حضرت ابو ہریرہؓ اس وقت اس واقعہ میں موجود نہ تھے، ”صلی بنا“ کے معنی ہیں ”صلی بالمسلمین“ اور کلام عرب میں اس طرح کی مثالیں بکثرت موجود ہیں۔

(۱)..... نزال بن سبرہ تابعی ہیں، لیکن وہ فرماتے ہیں ”قال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا وایاکم الخ“ یہاں ظاہر ہے کہ ”قال لنا“ سے ”قال لقومنا“ مراد ہے، خود نزال اس میں داخل نہیں ہے، کیوں کہ انہوں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نہیں کی ہے۔

(۲)..... حضرت طاؤس کا قول ہے، فرماتے ہیں ”قدم علينا معاذ بن جبل فلم ياخذ من الخضر وات شيئا“ یہاں بھی ”قدم علينا“ سے ”قدم بلدنا“ یا ”قومنا“ مراد ہے خود طاؤس اس وقت موجود نہیں تھے، کیوں کہ حضرت معاذ بن جبلؓ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں یمن آئے تھے، اس وقت حضرت طاؤس پیدا ہی نہیں ہوئے تھے۔

(۳)..... ایسے ہی حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں ”خطبنا عتبة بن غزوان“ حالانکہ حسن بصریؒ اس خطبہ میں موجود نہیں تھے۔

اس پر امام بیہقی اور حافظ ابن حجرؒ نے یہ اعتراض کیا ہے کہ اول تو یہ خلاف ظاہر ہے، اور اس کے علاوہ صحیح مسلم میں ایک روایت ایسی ہے کہ اس میں بالکل کوئی تاویل نہیں ہو سکتی، چنانچہ وہ روایت یوں ہے ”عن ابی ہریرۃ قال بینا انا اصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ اس روایت میں اس بات کی تصریح ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ

بنفس نفیس اس وقت اس واقعہ میں موجود تھے۔

اس کا جواب کہ اول تو صرف یحییٰ بن کثیر نے واحد متکلم کا صیغہ نقل کیا ہے، اور کسی روایت سے اس کی تائید نہیں ہوتی، چوں کہ یحییٰ بن کثیر مدلس ہیں اور یہ روایت انہوں نے معنعنہ کے طریق سے نقل کی ہے، اس لئے یہ قابل قبول نہیں، اور دوسری بات یہ ہے کہ یحییٰ بن کثیر سے روایت کرنے والے علی بن مبارک اور حرب بن شداد بھی ہیں اور انہوں نے واحد متکلم کا صیغہ نقل نہیں کیا ہے، صرف شیبان بن عبد الرحمن نے یحییٰ سے واحد متکلم کا صیغہ نقل کیا اور کوئی ان کا متابع موجود نہیں ہے، لہذا شیبان منفرد ہیں اور تمام معتبر روایوں کے خلاف نقل کرتے ہیں اس لئے کہا جائے گا کہ یا تو انہیں وہم ہو گیا ہے اور یا یہ روایت بالمعنی کا نتیجہ ہے کہ انہوں نے ”صلی لنا“ اور ”صلی بنا“ کے صیغوں کو دیکھ کر یہ سمجھا کہ حضرت ابو ہریرہؓ اس واقعہ میں شریک تھے اور پھر روایت بالمعنی کرتے ہوئے ”بینا انا اصلی“ روایت کر دیا جو صحیح نہیں ہے۔

نیز جب قوی دلائل سے ثابت ہو گیا کہ خود ذوالیدین کے پوتے ابو محمد خزاعی (جو اپنے خاندان سے دوسروں کی بہ نسبت زیادہ واقف ہو سکتے ہیں) نے تسلیم کر لیا ہے کہ ذوالیدین ہی ذوالشمالین تھے اور ذوالشمالین بالاتفاق غزوہ بدر میں شہید ہو چکے تھے تو اب ایک کمزور روایت کی بناء پر جو کہ تمام معتبر روایات کے خلاف ہے کیسے تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ ذوالیدین غزوہ بدر کے بعد زندہ رہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ان سے ملاقات ہوئی۔ حدیث ذوالیدین کے جواب میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس میں کئی وجوہ سے اضطراب واقع ہے اس لئے یہ قابل استدلال نہیں۔

(۱)..... چنانچہ ایک اضطراب وقت کے بارے میں ہے، صحیحین کی ایک روایت میں ہے یہ واقعہ ظہر کا تھا، بعض روایات میں اس کو صلوٰۃ العصر کا واقعہ بتلایا ہے، بعض روایات

میں ”صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم احدى صلواتی العشی“ مذکور ہے، بعض روایات میں ”احدى صلواتی العشی اما الظهر واما العصر“ کے الفاظ نقل کئے گئے ہیں، بعض روایات میں ”احدى صلواتی العشی“ کے الفاظ ذکر ہوئے اور خود حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تعین صلوٰۃ کے بارے میں فرما رہے ہیں ”ولکنی نسیت“، اور بعض روایات میں ہے کہ محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تو متعین کر کے بتایا تھا کہ کونسی نماز تھی، ظہر کی تھی یا عصر کی، لیکن میں اس کو بھول گیا۔

(۲)..... دوسرا اضطراب عدد رکعات کے بارے میں ہے چنانچہ صحیحین کی روایت میں کہ آپ نے دو رکعت پر سلام پھیرا جب کہ صحیح مسلم میں حضرت عمران بن حصینؓ کی روایت ہے اس میں ہے کہ آپ نے تین رکعت پر سلام پھیرا۔

(۳)..... تیسرا اضطراب مقام تکلم اور اس بارے میں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سہو اسلام پھیرنے کے بعد کہاں کھڑے ہوئے، صحیحین کی روایت میں ہے ”ثم سلم ثم قام الى خشبة في مقدم المسجد فوضع يده عليها“ اور دوسری ایک صحیح روایت میں مذکور ہے ”ثم قام فدخل الحجرة“۔

(۴)..... چوتھا اضطراب سجدہ سہو کے بارے میں ہے، یعنی بقیہ نماز ادا کرنے کے بعد آپ نے سجدہ کیا یا نہیں؟ صحیحین کی روایت میں سجدہ سہو کرنا مذکور ہے، جب کہ ابو داؤد وغیرہ کی روایت میں سجدہ سہو کی نفی مذکور ہے۔

لہذا ان اضطرابات شدیدہ کے ہوتے ہوئے یہ روایت کیونکر قابل استدلال ہو سکتی ہے؟ خصوصاً جب کہ اس کے مقابلہ میں ممانعت کلام فی الصلوٰۃ کے بارے میں آیت قرآنی اور روایات صحیحہ اور صریحہ موجود ہیں۔

ایسے ہی امام طحاویؒ نے نقل کیا ہے کہ جو واقعہ حدیث ذوالیدین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پیش آیا بعینہ یہی واقعہ حضرت عمر بن خطابؓ کے ساتھ ان کے دور خلافت میں پیش آیا، حضرت عمرؓ نے اعادہ اور استیناف کیا حالانکہ حدیث ذوالیدین کے واقعہ میں خود موجود تھے جیسا کہ صحیحین کی روایت میں ہے پھر حضرت عمرؓ کا یہ عمل حضرات صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں تھا مگر اس پر کسی نے انکار نہیں کیا، اس سے معلوم ہوا کہ تمام صحابہؓ کے نزدیک کلام فی الصلوٰۃ مفسد صلوٰۃ ہے اور حدیث ذوالیدین منسوخ ہو چکی ہے۔

نیز حدیث ذوالیدین میں صرف کلام فی الصلوٰۃ مذکور نہیں، بلکہ آب کا شہہ معروضہ تک جانا اور بعض روایات کے مطابق حجرے میں داخل ہونا اور واپس آنا، نیز بعض جلد باز لوگوں کا مسجد کے دروازوں سے نکلنا یہ سب چیزیں مذکور ہیں، اور ان سے انحراف صدر عن القبلة، متابع مشی اور عمل کثیر کا تحقق ہو ہی جاتا ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بھی یہ مفسد صلوٰۃ ہیں، تو پھر ان کے مذہب کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ”بناء علی الرکعتین“ کی کیا توجیہ ہوگی؟ اگر وہ حدیث ذوالیدین سے کلام کے جواز پر استدلال کرتے ہیں تو پھر ان امور کا جواز بھی تسلیم کرنا پائے۔

حضرات شوافع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد ”ورفع عن امتی الخطاء والنسیان“ سے بھی استدلال کرتے ہیں، کہتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی ناسیاً کلام کرے تو وہ معاف ہے، لہذا کہا جائے گا کہ ناسیاً کلام مفسد صلوٰۃ نہیں ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ”رفع عن الخطاء والنسیان“ سے حکم اخروی مقصود ہے، کہ خطا اور نسیان کی صورت میں گناہ اور مواخذہ نہیں ہوگا، حکم دنیوی کی نفی مقصود نہیں ہے، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ قتل خطا میں بالاتفاق دیت واجب ہوتی ہے ایسے ہی نماز میں بھول کر ترک واجب سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے، لہذا حضرات شوافع کا اس سے

استدلال درست نہ ہوگا۔

نیز اس حدیث سے ان کا استدلال اس لئے بھی صحیح نہیں ہے کہ اس میں قلیل اور کثیر کا کوئی فرق نہیں ہے جب کہ حضرات شوافع قلیل اور کثیر کے درمیان فرق کے قائل ہیں کہ کلام قلیل مفسد صلوٰۃ نہیں اور کثیر مفسد ہے۔

اسی طرح یہ حضرات کلام فی الصلوٰۃ ناسیاً کو اکل فی الصوم ناسیاً پر قیاس کرتے ہیں کہ جس طرح اکل ناسیاً مفسد صوم نہیں ہے اسی طرح کلام ناسیاً بھی مفسد صلوٰۃ نہیں ہوگا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قیاس مع الفارق ہے، ایک تو اس لئے کہ اکل فی الصوم ناسیاً کے غیر مفسد ہونے کے لئے نص صریح موجود ہے، جب کہ کلام فی الصلوٰۃ ناسیاً میں ایسی کوئی نص موجود نہیں ہے۔

ایسے ہی بقیۃ صلوٰۃ مذکور ہے، اس لئے یہاں نسیاں کا اعتبار نہیں ہوگا، اور فساد کا حکم لگایا جائے گا، برخلاف صوم کے کہ وہاں پر کوئی مذکر موجود نہیں ہے۔

نیز یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اکل فی الصوم ناسیاً میں قلیل اور کثیر کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، دونوں صورتوں میں روزہ نہیں ٹوٹتا، جب کہ کلام طویل یا اتفاق مفسد صلوٰۃ ہے، لہذا یہ قیاس کیونکر صحیح ہوگا۔ (نفحات التنیقح: ۳۶۱ تا ۳۷۰/۲)

سجدہ سہو بعد التسليم ہے

دوسرا مسئلہ اس سے ثابت ہوتا ہے بعد التسليم والا

امام شافعیؒ کی عقلی دلیل

امام شافعیؒ ”قبل التسليم“ کے قائل ہیں جن کا مستدل اور مبنی یہ قاعدہ ہے کہ اگر کسی

شی میں کچھ نقص آجائے تو اس کا تذکرہ اس کے اندر ہی تو ہو گا یہ کیا کہ پھٹا کرتا اور سینے لگیں پانچامہ، پانچامہ سینے سے کرتے کے پھٹنے کا تذکرہ نہ ہو گا وہ تو اسی وقت درست ہو گا جب اسی کو سیا جائے گا۔

اس لئے جب نماز میں نقصان آیا تو اس کی تلافی نماز کے اندر ہی ہو گی اس لئے سجدہ سہو قبل السلام ہونا چاہئے۔

حنفیہ کی طرف سے جواب

حنفیہ جواب دیتے ہیں کہ اگر ایسا ہی ہے تو جس وقت سہو ہوا ہے اسی وقت سجدہ سہو کرنا چاہئے اگر رکعت اولیٰ میں سہو ہوا ہے تو اسی رکعت میں سجدہ سہو کرنا چاہئے، اگر دوسری رکعت میں سہو ہوا ہے تو اسی رکعت میں سجدہ کرنا چاہئے، یہ کیا؟ کہ سہو ہوا پہلی رکعت میں اور سجدہ کر رہے ہیں چوتھی رکعت کے اخیر میں، یہ کیا تذکرہ و مکافات ہوئی، جس طرح پھٹے ہوئے کرتے کا تذکرہ پانچامہ سینے سے نہیں ہوتا اسی طرح اس سے بھی تو تذکرہ نہیں ہوتا کہ کرنا پھٹا ایک جانب سے اور سی دیا دوسری جانب سے اس سے کیا مکافات ہو گئی؟

اگر بھوک کی وجہ سے آپ کے گھٹنوں میں کمزوری آگئی چلا نہیں جاتا تو گھٹنوں پر ہی روٹیاں باندھ لیا کرو منہ سے کیوں کھاتے ہو، آپ جو کھانا کھاتے ہیں اس کی غذا ایت اور قوت جسم کے ہر حصہ کو پہنچتی ہے، تو آپ ناک کے حصہ کا کھانا ناک میں اور کان کے حصہ کا کان میں کیوں نہیں رکھ لیتے؟

تو معلوم ہوا کہ بہت سی چیزیں دور رہ کر بھی اثر انداز ہوتی ہیں مثلاً آپ کے درد ہوتا ہے پیٹ میں مگر انجکشن لگواتے ہو سرین پر، درد ہوا گھٹنوں میں انجکشن لگایا بازوؤں میں آخر ایسا کیوں؟ اسی طرح سجدہ بھی بعد التسلیم ہے اور وہ مکافات کرتا ہے۔ اور چونکہ یہ سجدہ سہو

اس جہر نقصان کی بھی حیثیت رکھتا ہے اسی وجہ سے اس کو ایک سلام کے بعد رکھا دونوں کے بعد نہیں اگر دونوں کے بعد رکھتے تو پھر اس نقصان کو دفع نہ کرتا، اور چونکہ ”غیر“ صرف جوڑ کے واسطے آیا ہے اس وجہ سے سجدہ کو سلام کے بعد رکھا پہلے نہیں تاکہ اصل اور جابر میں فرق ہو جائے اگر پہلے رکھتے تو تمیز نہ ہوتی، اور اگر کوئی اور سہو پیش آجائے اس کی بھی تلافی سجدہ سہو سے ہو سکے اس لئے بھی اس کو بعد السلام رکھا۔

سجدہ سہو میں التحیات

امام شافعی کے یہاں تو صرف دو سجدے ہیں التحیات و درود سے فارغ ہو کر سجدہ کرو اور سلام پھیر کر صاف ہو جاؤ، مگر امام صاحب کے یہاں سجدہ کی صرف اتنی سی حقیقت نہیں بلکہ التحیات، سلام، سجدہ تینوں اجزاء ہیں، جس کا طریقہ یہ ہوگا کہ بعد التحیات ایک جانب کو سلام پھیر دے اور سلام پھیر کر دو سجدے کرے اور اس کے بعد پھر التحیات پڑھے اور درود و دعاء پڑھ کر پھر سلام پھیرے، یہ صورت جامع الروایتین بھی ہے قبل التسلیم اور بعد التسلیم کی جو دو روایتیں ہیں ان دونوں کو جامع ہے اور سجدہ درمیان میں ہوتا ہے ادھر بھی سلام ادھر بھی سلام اور سجدہ قبل التسلیم بھی ہو گیا اور بعد التسلیم بھی۔ دونوں حدیثوں کو جمع کرنے کی اس سے بہتر کوئی صورت نہیں ہو سکتی۔

سجدہ سہو بعد التسلیم کی حدیث قولی سے تائید

حنفیہ پھر فرماتے ہیں کہ چلو دونوں قسم کی روایتوں کو چھوڑ دو قبل التسلیم والی بھی اور بعد التسلیم والی بھی، اس کے بعد دیکھو کہ کوئی قولی حدیث مل جائے جس پر عمل کیا جاسکے چونکہ یہ دونوں قسم کی حدیثیں فعلی ہیں، ذوالیدینؒ کی روایت بھی اور عبد اللہ بن حسینؒ کی

روایت بھی جو اس فصل کی آخری روایت ہے۔)

غور کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قولی حدیث بھی مل گئی جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سجدہ بعد التسلیم ہے جیسے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی متفق علیہ، روایت خود اس سے پہلے گزر چکی ہے، اور ابو داؤد شریف میں عبداللہ بن جعفرؓ کی ایک روایت ہے ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: من شک فی صلاتہ فلیسجد سجدتین بعد ما یسلم“

اس طرح امام اعظمؒ کا مسلک ثابت ہو جاتا ہے اور اس سے بھی سجدہ بعد التسلیم کا پتہ چلتا ہے، اور اسی حدیث کو ترمذی بیان فرماتے ہیں اور امام ابو داؤد بھی، اور لفظ ”ثم سلم“ بیان فرما کر خاموشی سے گزر جاتے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث ان کے نزدیک بھی صحیح ہے اگر ان کے نزدیک صحیح نہ ہوتی تو ضرور کچھ نہ کچھ کام فرماتے، مگر وہ بالکل ہی چپ سادھ کر چلے جاتے ہیں۔

سجدہ سہو قبل التسلیم

﴿۹۵۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُحَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمُ الظُّهْرَ فَقَامَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ لَمْ يَجْلِسْ فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ حَتَّى إِذَا قَضَى الصَّلَاةَ وَانْتَظَرَ النَّاسُ تَسْلِيمَهُ كَبَّرَ وَهُوَ جَالِسٌ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ ثُمَّ سَلَّمَ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۱۴، ۱۱۵/۱، من لم یروی التشہد الاول

واجباً، کتاب الاذان، حدیث نمبر: ۸۲۹، کتاب السہو، حدیث نمبر: ۸۲۹، ۱۲۲۳۔

مسلم شریف: ۲۱۱/۱، باب السہو فی الصلاة والسجود لہ، کتاب المساجد، حدیث نمبر: ۵۷۰۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن حسینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو ظہر کی نماز پڑھائی، تو پہلی دو رکعتوں کے بعد کھڑے ہو گئے۔ اور قعدہ میں بیٹھے نہیں، لوگ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھڑے ہو گئے۔ یہاں تک کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پوری کر چکے، اور لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سلام پھیرنے کے انتظار میں تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھے ہی بیٹھے تکبیر کہی اور سلام پھیرنے سے پہلے دو سجدے کئے، اس کے بعد سلام پھیرا۔

تشریح: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اگر ایک نماز میں ایک سے زائد واجبات چھوٹ جائیں تو سجدہ سہو متعدد نہ ہونگے حدیث باب میں دو واجبات چھوٹے ہیں۔ (۱) قعدہ اولیٰ۔ (۲) تشہد کا پڑھنا۔ دو واجبات چھوٹنے کے بعد بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی سجدہ پر اکتفا فرمایا معلوم ہوا کہ متعدد واجبات چھوٹنے پر بھی ایک ہی سجدہ کافی ہوگا، حدیث الباب شافعیہ کی متدل ہے۔ پوری تفصیل اوپر گزر چکی۔

﴿الفصل الثانی﴾

سجدہ سہو کے بعد تشہد پڑھنا

﴿۹۵۳﴾ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمْ فَسَجَدَ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ
ثُمَّ تَشَهَّدَ ثُمَّ سَلَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

حوالہ: ترمذی شریف: ۹۰ / ۱، باب ما جاء في التشهد في سجدة في السهو، كتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۳۹۵۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو نماز پڑھائی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سہو ہو گیا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو سجدے کئے پھر التحیات پڑھی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا، ترمذی نے اس روایت کو نقل کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر نماز میں کوئی ایسی بات پیش آجائے جس کی تلافی سجدہ سہو سے ممکن ہو تو تشہد پڑھنے کے بعد سجدہ سہو کرے پھر تشہد پڑھنے کے بعد سلام پھیرے۔ جمہور کے نزدیک سجدہ سہو کے بعد بھی تشہد پڑھنا چاہئے چنانچہ یہ حدیث جمہور کی دلیل ہے، بعض لوگ مثلاً ابن سیرین وغیرہ اس بات کے قائل ہیں کہ سجدہ کے بعد تشہد نہیں پڑھا جائے گا۔

قعدہ اولیٰ میں بھول کر کھڑا ہونا

﴿۹۵۴﴾ وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ الْإِمَامُ فِي
الرُّكْعَتَيْنِ فَإِنْ ذَكَرَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوِيَ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ وَإِنْ اسْتَوَى قَائِمًا
فَلَا يَجْلِسْ وَلَيْسَ سَجْدَتِي السَّهْوِ۔ رواه ابوداؤد وابن ماجه

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱۴۸ / ۱، باب من نسي ان يتشهد وهو

جالس، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۰۳۶۔ ابن ماجہ: ۸۴/، باب ماجاء فی من قام من اثنتین ساهیا، ابواب السہو فی الصلاۃ، حدیث نمبر: ۱۲۸۔

ترجمہ: حضرت مغیرہ ابن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جب امام دو رکعت پڑھ کر کھڑا ہونے لگے، تو اگر پورے طور پر کھڑے ہونے سے پہلے یاد آ جائے، تو اس کو پاپا ہے کہ بیٹھ جائے اور اگر پورے طور پر کھڑا ہو گیا تو اب نہ بیٹھے اور اس کو پاپا ہے کہ دو عدد سجدہ سہو کرے۔“

تشریح: حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص قعدہ اولیٰ کرنا بھول گیا اور تیسری رکعت کے ارادہ سے کھڑا ہونے لگے تو اب اگر پورے طور پر کھڑا نہیں ہوا ہے تو واپس لوٹ آئے اور اگر کھڑا ہو گیا ہے تو وہ نہ لوٹے کیونکہ قیام فرض ہے اور قعدہ اولیٰ واجب ہے اور فرض سے واجب کی طرف لوٹنا صحیح نہیں ہے اور واجب چھوٹ جانے کی وجہ سے سجدہ سہو کرے۔

﴿الفصل الثالث﴾

تین رکعت پر سلام پھیرنا

﴿۹۵۵﴾ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْعَصْرَ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثِ رُكْعَاتٍ ثُمَّ دَخَلَ مَنْزِلَهُ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ الْخِرْبَاقِيُّ وَكَانَ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ كَرَّ لَهُ صَنِيعُهُ فَخَرَجَ غَضَبًا يَجْرُ

رَدَّاهُ حَتَّى اِنْتَهَى اِلَى النَّاسِ فَقَالَ اَصَدَقَ هَذَا قَالُوا نَعَمْ فَصَلَّى
رُكْعَةً ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۱۴ / ۱، باب السہو فی الصلاة والسجود لہ،

کتاب المساجد، حدیث نمبر: ۵۷۴۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی نماز پڑھائی اور تین رکعت پر سلام پھیر دیا، پھر اپنے حجرہ مبارکہ میں تشریف لے گئے، ایک شخص جن کو ”خرباق“ کہا جاتا تھا اور جن کے ہاتھ کچھ لمبے تھے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر بولے اے اللہ کے رسول! اور پھر انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یاد دلایا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غصہ سے پاؤں مبارک کھینچتے ہوئے باہر تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا یہ شخص سچ کہہ رہا ہے، صحابہؓ نے عرض کیا جی ہاں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت نماز پڑھائی، پھر سلام پھیرا، پھر دو سجدے کئے، پھر سلام پھیرا۔

تشریح: اس حدیث میں دو باتیں خاص طور پر مذکور ہیں:

(۱)..... حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے چار رکعت کے بجائے تین رکعت پڑھائیں پھر

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ مبارکہ میں تشریف لے گئے، ظاہر سی بات ہے چلنا قبلہ کی طرف سے چہرے اور سینہ کا پھرنا یہ سب عمل نماز کے منافی تھے۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے تکلم فرمایا اس کے بعد اسی نماز پر بناء کرتے

ہوئے مزید ایک رکعت پڑھا کر سجدہ فرمایا۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ جس طرح کلام فی الصلوٰۃ کی پہلے اجازت تھی اسی طرح پہلے نماز

کے دوران مذکورہ اعمال کی اجازت تھی یہ سب کچھ بعد میں منسوخ ہو گیا۔

ثم سلم ثم سجد الخ: طبعی نے کہا حنفیہ کا یہی مسلک ہے یعنی یہ حدیث حنفیہ کے مسلک کی دلیل ہے جن کے یہاں سجدہ سہو سلام کے بعد ہے خواہ نماز میں کسی زیادتی کی وجہ سے سجدہ سہو واجب ہوا ہو یا کسی کمی کی وجہ سے، اور پھر سجدہ سہو کے بعد تشهد اور درود شریف اور دعاء ماثورہ پڑھ کر نماز سے نکلنے کا سلام پھیرا جاتا ہے۔

شک دور کرنے کا حکم

﴿۹۵۶﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى صَلَاةً يَشْكُ فِي النُّقْصَانِ فَلْيَصِلْ حَتَّى يَشْكُ فِي الزِّيَادَةِ۔
(رواه أحمد)

حوالہ: مسند أحمد: ۱/۱۹۵۔

ترجمہ: حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ جس شخص کو نماز میں کمی کا شک ہو جائے تو وہ اتنی نماز پڑھے کہ زیادتی کے اندر شک ہو جائے۔

تشریح: جس کسی کو عدد رکعت کے تعین میں شک ہو جائے کہ تین پڑھی یا پانچ اور ظن غالب کسی ایک جانب حاصل نہ ہو تو اس کو پانچ بنائے علی الاقل کرتے ہوئے یعنی تین رکعت کو یقینی ٹھہراتے ہوئے ایک رکعت اور پڑھے یہاں تک کہ اس کو شک ہو جائے کہ پانچ پڑھی یا پانچ رکعت، مطلب یہ ہے کہ عبادت و طاعت میں کمی کا احتمال رہے اس سے بہتر ہے کہ زیادتی کا احتمال ہو۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب سجود القرآن

رقم الحديث: ٩٥٤ تا ٩٤١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿باب سجود القرآن﴾

قرآن کے سجدوں کا بیان

قرآن پاک میں کچھ مقامات ہیں جنہیں جب کوئی پڑھے یا پڑھتے سنے اور سننا اگرچہ قصد اُتہ ہو تو اس کو ایک سجدہ کرنا پڑے اس سجدہ کو سجدہ تلاوت یا سجدہ قراءت کہتے ہیں۔

سجدہ تلاوت کا وجوب اور اختلاف ائمہ

سجدہ تلاوت کے وجوب اور عدم وجوب کے بارے میں اختلاف ہے۔
امام احمدؒ امام اعظمؒ کا مذہب: امام اعظم ابوحنیفہؒ، صاحبین کا مذہب اور امام احمدؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ سجدہ تلاوت تالیٰ اور سماع دونوں پر واجب ہے خواہ قرآن کے سننے کا ارادہ ہو یا نہ ہو۔

دلائل: حنفیہ کا مستدل ”السجدة على من سمعها والسجدة على من تلاها“ ہے اس میں علی ایجاب کے لئے ہے اور حدیث شریف قصد کے ساتھ مقید نہیں نیز ابن ابی شیبہ میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ”السجدة على من سمعها“ ایسے ہی بخاری شریف میں ”انما السجود على من استمع“ ہے۔
 نیز حنفیہ کا استدلال آیات قرآنیہ سے ہے

چنانچہ علامہ ابن الہمام فرماتے ہیں کہ آیات سجدہ تین قسم کی ہیں، (۱) بعض وہ آیات ہیں جن میں صراحۃً صیغہ امر موجود ہے جیسے ”فاسجدوا لله واعبدوا“ اور جیسے ”واسجدوا اقترب“

(۲)..... اور بعض وہ آیات ہیں جن میں کفار کے اعراض اور ناک بھوں چڑھانے کا ذکر ہے جیسے ”واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن انسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا“۔

(۳)..... اور بعض وہ آیات ہیں جن میں حضرات انبیاء علیہم السلام کے فعل سجود کی حکایت کی گئی ہے جیسے ”وظن انما فتناه فاستغفر ربه وخر راكعا وانا ب فغفرنا له ذلك وان له عندنا لزلزلي وحسن ماب“

بہر حال اگر صیغہ امر ہے تو امثال واجب ہے اور اگر فعل انبیاء علیہم السلام کا ذکر ہے تو ان کی اقتداء واتباع واجب ہے اور اگر کفار کے اعراض کا ذکر ہے تو ان کی مخالفت بھی واجب ہے اس لئے سجدہ تلاوت کو بہر حال واجب کہا جائے گا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ امر مطلق وجوب کے لئے آتا ہے اور انبیاء کی اتباع آیت قرآنی سے واجب ہے ”فبهداهم اقتده“ اسی طرح کفار کی مخالفت بھی نص صریح سے واجب ہے ”ولا تكونوا كالذين كفروا“

علامہ ابن الہمام فرماتے ہیں کہ ان آیات کی دلالت سجدہ کے وجوب پر چوں کہ قطعی نہیں ظنی ہے اس لئے حنفیہ وجوب کے قائل ہیں فرضیت کے قائل نہیں کیوں کہ فرضیت کے لئے قطعی الثبوت قطعی الدلالت نص کی ضرورت ہے۔

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے التعلیق الصبیح: ۲/۲۵، (۲) سورة الفرقان آیت: ۶۰، (۳) سورة ص: ۲۴، ۲۵ (۴) دیکھئے فتح القدیر: ۱/۴۶۶، باب سجود التلاوة۔ (۵) حوالہ بالا کے لئے دیکھئے بذل المجہود: ۱۹۷/۷، باب تفریع ابواب السجود، ومعارف السنن: ۵/۵۷،

باب ماجاء فی سجود القرآن۔

نیز حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے جس کی تخریج مسلم نے کی ہے ”إذا قرأ ابن آدم السجدة اعتزل الشيطان يبكي يقول يا ويلتى أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت فلى النار“ الحدیث أخرجه الامام مسلم فى صحيحه كتاب الإيمان: ۶۱ / ۱، باب اطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة“ کہ ابن آدم جب آیت سجدہ کی تلاوت کرتا ہے تو شیطان روتا ہوا جدا ہوتا ہے اور کہتا ہے ہائے ہلاکت و بربادی، ابن آدم کو سجدہ کا حکم دیا گیا اس نے سجدہ کیا تو اس کے لئے جنت ہے اور مجھے سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا تو میں نے سجدہ کرنے سے انکار کر دیا اس لئے میرے لئے جہنم ہے اس سے معلوم ہوا کہ ابن آدم مامور بالسجدہ ہے اور امر مطلق وجوب کے لئے آتا ہے اور اگر حکیم غیر حکیم کا کلام بیان کرے اور اس پر انکار نہ کرے تو یہ اس کے صحت کی دلیل ہے۔

ائمہ ثلاثہ وغیرہ کا مذہب: ائمہ ثلاثہ و اسحاق ابن راہویہ، اور امام اوزاعی اور داؤد ظاہری، کا مذہب یہ ہے کہ سجدہ تلاوت سنت ہے واجب نہیں۔

دلائل: ان کا متدل حضرت عمرؓ کی حدیث ہے ”ان الله لم يكتب علينا السجود الا ان نشاء“ کہ اللہ تعالیٰ نے ہم پر سجدہ کو فرض نہیں فرمایا مگر جب ہم چاہیں اور یہ وجوب کے منافی ہے حضرت عمرؓ نے یہ صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں فرمایا تو اس پر کسی نے نکیر نہیں فرمائی اور اجماع سکوتی شافعیہ وغیرہ کے نزدیک حجت ہے نیز حضرت زید بن ثابتؓ کی حدیث بھی ان کی دلیل ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سورہ نجم کی تلاوت کی گئی تو اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ نہیں کیا اس سے بھی معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت واجب نہیں نیز اعرابی کی حدیث میں ہے ”هل على غيرها قال لا الا ان تطوع“ اعرابی نے پوچھا کیا اس کے علاوہ کچھ اور بھی

میرے اوپر لازم ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب نفی میں دیا اور فرمایا مگر یہ کہ تو نقلی عبادت کرے یہاں بھی مخصوص متعدد چیزوں کے علاوہ دوسرے احکام کو نقل قرار دیا گیا اس سے بھی معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت واجب نہیں ان کے علاوہ کچھ عقلی دلائل بھی ان کا مستدل ہیں۔

عقلی دلائل

- (۱)..... اگر سجدہ تلاوت واجب ہوتا تو رکوع سے اس کی ادائیگی جائز نہ ہوتی جیسا کہ سجدہ صلی کی ادائیگی رکوع سے نہیں ہوتی۔
- (۲)..... اگر سجدہ تلاوت واجب ہوتا تو مد اخل نہ ہوتا یعنی ایک آیت سجدہ کئی بار پڑھنے سے متعدد سجدے واجب ہوتے حالانکہ ایک ہی سجدہ کافی ہو جاتا ہے۔
- (۳)..... اگر یہ واجب ہوتا تو یہ اشارہ سے ادا نہ ہوتا حالانکہ جو سوار اپنی سواری سے اترنے پر قادر نہ ہو وہ اگر اشارہ سے سجدہ ادا کرے تو اس کی ادائیگی درست ہے۔
- (۴)..... سجدہ تلاوت سواری پر جائز ہے تو یہ آئین کہنے کی طرح ہو گیا اور آئین کہنا واجب نہیں لہذا یہ بھی واجب نہیں۔
- (۵)..... اگر یہ واجب ہوتا تو اس کے ترک سے نماز باطل ہو جاتی جیسا کہ سجدہ صلی کے ترک سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔

شوافع وغیرہ کے نقلی دلائل کا جواب: زید بن ثابتؓ کی حدیث کا

مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علی الفور سجدہ نہیں کیا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ سورہ نجم میں سجدہ ہی نہیں اور نہ اس سے وجوب کی نفی ہوتی ہے اور اعرابی کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ وہ حدیث فرائض کے بارے میں ہے اور سجدہ تلاوت

کی فرضیت کے ہم بھی قائل نہیں بلکہ ہم تو اس کے وجوب کے قائل ہیں حضرت عمرؓ اور سلمانؓ کی روایت موقوف ہیں جو ان کے نزدیک حجت نہیں۔

حضرت علامہ کشمیریؒ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ حضرت عمرؓ کا مطلب یہ ہے کہ سجدہ تلاوت کی ادائیگی کے لئے ہمارے اوپر صرف اور صرف سجدہ واجب نہیں بلکہ سجدہ کے بجائے رکوع اور صرف انحاء وایماء بھی کافی ہے، چنانچہ منصف ابن ابی شیبہ میں حضرت عمرؓ کے شاگرد حضرت عبدالرحمنؓ سلمی کا یہی عمل منقول ہے ”إنه كان يقرأ السجدة وهو يمشي فيومي برأسه إيماء“ کہ وہ چلتے چلتے آیت سجدہ پڑھتے تھے اور سجدے کے لئے سر کے اشارے پر اکتفاء کرتے تھے۔

چنانچہ امام رازیؒ نے امام ابو حنیفہؒ کا یہی مسلک ذکر کیا ہے کہ سجدہ کے بجائے رکوع پر اکتفاء کرنا جائز ہے اور استدلال اس آیت کریمہ سے ہے ”وخورا كعاً وانا ب“ اور اس کی تخصیص بھی نماز کے ساتھ لازم نہیں۔

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کا مطلب ”نفس وجوب“ سے انکار نہیں بلکہ ”وجوب علی الفور“ سے انکار ہے، چنانچہ پہلی دفعہ آیت سجدہ تلاوت کر کے فوراً سجدہ کیا اور دوسری دفعہ آیت کے بعد فوراً فرمایا ”إنها لم تكتب علينا الخ“ مطلب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ جماعت کے ساتھ سجدے کے وجوب سے انکار فرما رہے ہیں ”أى لم تكتب علينا بصورة الجماعة“۔ (معارف السنن: ۵/۵، والبسط فی مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/۲، کتاب الصلاة، المعارف: ۵/۶)

عقلی دلائل کے جوابات: (۱)..... سجدہ تلاوت کی ادائیگی کسی دوسری شی کے ضمن میں اس کے فی نفسہا وجوب کے منافی نہیں جیسا کہ سعی الی الجمعة کی ادائیگی سعی الی التجارة کے ساتھ ہوتی ہے۔

(۲)..... دلیل کا جواب یہ ہے تداخل اس لئے جائز ہے چونکہ مقصود اس سے خشوع و خضوع

کا اظہار ہے اور وہ ایک ہی مرتبہ سے حاصل ہو جاتا ہے۔

(۳)..... اور اس کی ادائیگی اشارہ سے اس لئے درست ہوئی چونکہ اس کا وجوب اسی حالت

میں ہوا تھا یعنی اس کی تلاوت سواری پر شروع کی گئی تو اس کی ادائیگی بھی اشارۃً

سواری پر ہو گئی تو گویا ایسا ہی ہو گیا جیسے نفل نماز سواری پر شروع کرے اور اشارہ سے

رکوع سجدہ کرے۔

(۴)..... اس کی تلاوت راحلہ پر شروع ہوئی اور سواری پر تلاوت کا شروع کرنا سجدہ کے

واجب ہونے کے منافی نہیں۔ سجدہ تلاوت کو سجدہ صلبی پر قیاس کرنا ہی صحیح نہیں اس

لئے کہ سجدہ صلبی تو نماز کا جز ہے جب کہ سجدہ تلاوت نماز کا جز نہیں اس لئے اس کے

ترک سے نماز بھی باطل نہیں ہوتی۔ (عمدة القاری: ۴/۳۴۳، التعلیق الصیح: ۲/۲۵)

﴿الفصل الاول﴾

سورۃ نجم میں سجدہ کا بیان

﴿۹۵﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

سَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّجْمِ وَسَجَدَ مَعَهُ

الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۴۶، باب سجود المسلمين مع

المشركين، كتاب سجود القرآن، حديث نمبر: ۱۰۷۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ نجم میں سجدہ کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسلمانوں، مشرکوں، جنات، اور تمام لوگوں نے سجدہ کیا۔

تشریح: سجدہ تلاوت کا مسئلہ مختلف فیہ ہے کم کے اعتبار سے بھی اور کیف کے اعتبار سے بھی۔

کمیت کے اعتبار سے اختلاف

امام مالک کا مذہب: امام مالک کے نزدیک کل گیارہ سجدے ہیں کیونکہ ان کے یہاں مفصل کے تینوں سجدے اور سورہ حج کے دو سجدے نہیں۔

امام شافعی و امام اعظم کا مذہب: امام شافعی کے یہاں چودہ سجدے ہیں۔ امام اعظم کے نزدیک بھی چودہ ہی ہیں۔ مگر امام اعظم کے یہاں سورہ حج کا ایک سجدہ ہے اور ایک ”سورہ ص“ کا، اس طرح ان کے نزدیک چودہ سجدے ہوتے ہیں۔

مگر امام شافعی فرماتے ہیں کہ سورہ حج میں دو سجدے ہیں اور ”ص“ میں نہیں، اس طرح ان کے یہاں بھی چودہ سجدے ہوتے ہیں۔

بعض حضرات کے نزدیک پندرہ سجدے ہیں وہ دوسرے تمام سجدوں کے ساتھ سورہ حج کے دونوں سجدوں کو بھی مانتے ہیں۔

یہ امام مالک کی ایک روایت ہے مگر ان کی مشہور روایت گیارہ کی ہے۔ (تحفۃ الاحوزی: ۱۵۶/۳)

کیفیت کے اعتبار سے اختلاف

اسی طرح باعتبار کیف سجدہ تلاوت میں تین اختلاف ہیں: (۱) فرض۔ (۲) سنت۔ (۳) واجب۔ بعض کے نزدیک سجدہ تلاوت فرض ہے۔ یہ امام احمد کی ایک روایت ہے (العلیق: ۲/۲۵)

امام شافعیؒ کے نزدیک سنت ہے۔ اور یہی امام احمدؒ و مالکؒ کا مسلک ہے۔
(تعلیق: ۲/۲۵)

امام اعظم ابوحنیفہؒ راہ اعتدال اختیار کرتے ہیں کہ نہ فرض ہے نہ سنت بلکہ واجب ہے۔
سجد المسلمون و المشرکون: یہ واقعہ بالاتفاق مکہ میں پیش آیا اور امام طبرانیؒ نے حضرت ابن عباسؓ کی اس روایت میں ”بمکة“ کا لفظ روایت کیا ہے جو اس واقعہ کے مکہ میں ہونے کی صریح دلیل ہے، نیز یہ روایت ابن عباسؓ کے مراسیل میں سے ہے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ابن عباسؓ کی عمر مبارک صرف بارہ یا تیرہ سال تھی لہذا انہوں نے اس قصہ کو کسی دوسرے صحابی سے سن کر روایت کیا ہے۔ معارف السنن: ۵/۶۸)

مشرکین کا سجدہ کرنا

سوال: مسلمان کا سجدہ کرنا تو صحیح معلوم ہوتا ہے، مگر مشرکین کے سجدہ کا کیا مطلب ہے انہوں نے سجدہ کیا اور کس طرح سجدہ کیا یہ سمجھ میں نہیں آتا؟

جواب: یا تو مشرکین منجانب اللہ سجدہ کرنے پر مجبور ہوئے ان کو زبردستی سجدہ کرنا پڑا۔ یا انہوں نے خود ہی اس وجہ سے سجدہ کیا کہ ہم ان کی مجلس میں ان کے کچھ طریقہ پر عمل کریں تاکہ جب یہ ہمارے پاس آئیں تو یہ بھی ہمارے معبودوں کی برائی نہ کیا کریں، کچھ ہم ان کا دین مان لیں کچھ یہ ہمارا دین مان لیں اس خیال و مصلحت سے انہوں نے سجدہ کیا۔

حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں: کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”اقرأتکم اللات والعزی ومنات الثالثة الاخری“ وغیرہ آیات پڑھیں تو شیطان نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز کی نقل اتارتے ہوئے اس انداز سے

یہ پڑھا ”تِلْكَ الْغَرَانِيقُ الْعَلَى“ وان شفاعتھن لشرتجی“ (وہ بلند پرواز پرند ہیں اور ان کی شفاعت کی امید ہے) کہ لوگوں نے سمجھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہی نے اس کی تلاوت بھی فرمائی ہے لہذا مشرکین اپنے معبود کی تعریف اور ان سے شفاعت کی امید کا مژدہ سن کر خوش ہو گئے اور وہ بھی مسلمانوں کے ساتھ سجدہ میں چلے گئے اور اس کی تائید ”وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمنی“ ”ای قرأ“ القسی الشیطان فی امنیئہ فینسخ اللہ ما یلقى الشیطان ثم یحکم اللہ آیتہ“ اور اس روایت میں ”الجن وَالْإِنْسُ“ فرما کر ”الجن“ کو مقدم کیا ”الانس“ پر کیونکہ ان کے سجدہ میں ایک قسم کی غرابت ہے۔ (مرقات: ۲/۵۱)

علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ چوں کہ اس سورت کی ابتداء میں حق تعالیٰ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف بیان فرمائے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نفسانی خواہش سے باتیں نہیں بناتے بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نری وحی ہے جو ان پر بھیجی جاتی ہے اور پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غایت قرب کو ذکر کیا گیا ہے ”تم دنیٰ فسد لی فکان قباب قوسین او ادنی“ اور اس کے بعد فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پروردگار کے بڑے بڑے عجائبات دیکھے تو ان نعم جلیلہ پر شکر ادا کرنے کے لئے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا ساتھ ساتھ مسلمان بھی سجدہ میں گر گئے اور مشرکین نے جب اپنے آلہیہ اور اصنام الٰہ عزیزی اور مناتہ کا نام سنا تو وہ بھی سجدہ میں چلے گئے۔

شیخ المشائخ حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں میرے نزدیک حدیث کی تاویل یہ ہے اللہ بزرگ و برتر کی طرف سے حق اس وقت ایسا غالب ہو گیا تھا کہ سوائے فرمانبرداری اور خضوع کے کسی کیلئے کوئی پارہ کار نہیں تھا اسلئے سب کے سب سجدہ میں گئے گویا کہ تکوینی طور پر سب سے سجدہ کرایا گیا اور بعد میں جب اپنی طبیعت کی طرف واپس آئے تو بعض نے

اسلام اور بعض نے کفر اختیار کیا اور جس بوڑھے نے سنگدلی اور قلبی مہر کی قوت کی وجہ سے سجدہ نہیں کیا صرف پیشانی تک مٹی اٹھائی اس کا عذاب بھی مقدر ہوا کہ بدر میں کفر پر مرا۔

اور حضرت گنگوہی فرماتے ہیں کہ یہ ابتداء اسلام کا واقعہ ہے جس وقت سب کے سب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سجدہ کرتے تھے یہاں تک کہ زیادہ بھیڑ کی وجہ سے کبھی سجدہ کرنا مشکل ہو جاتا تھا، لیکن بعد میں رؤساء قریش، ولید بن مغیرہ، ابو جہل وغیرہ نے لوگوں کو اپنے آباء کا دین چھوڑنے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع سے منع کیا۔ (حاشیہ بذل المجہود: ۷/۲۰، باب من رأى فیہا سجوداً)

مشرکین کے سجدہ کرنے کے بارے میں جو قصہ نقل کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے یا آواز میں آواز ملا کر پڑھ دیا۔

تلك الغرائق العلی وان شفاعنهن لترتجی

جس کو سن کر مشرکین خوش ہو گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سجدہ میں گر گئے۔
حضرات متقدمین نے سرے سے اس قصہ ہی کو بے اصل قرار دیا ہے، حضرت محمد بن اسحاق بن خزیمہ سے اس قصہ کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا ”انہما من وضع الزنادقة“ اور اس کے متعلق مستقل کتاب تصنیف کی، اسی طرح امام بیہقی فرماتے ہیں ”ہذه القصة غیر ثابتة من جهة النقل“ اور اس کے رواة کو مطعون اور ناقابل استدلال بتایا ہے۔ (دیکھئے الطیبی: ۳/۶)

خلاصہ یہ کہ یہ قصہ اگرچہ مختلف طرق سے مروی ہے لیکن ضعف سند اور انقطاع اور اضطراب روایات کی وجہ سے غیر معتبر بلکہ مردود ہے، چنانچہ ابو بکر بن العربی فرماتے ہیں ”روایات كثيرة باطلة لا أصل لها“ اور شیخ ابو منصور ماتریدی فرماتے ہیں ”حاضرة الرسالة بريئة من مثل هذه الرواية“۔ (پوری تفصیل کے لئے بذل

المجهود: ۲۰۸، ۳۰۹/۷، باب من رأى فيها سجوداً)
 عقلی اعتبار سے بھی القاء شیطانی کا قائل ہونا باطل ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کس کو
 الہ کہنا اور اسکی مدح کرنا کفر ہے جس کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اور نہ ہی
 شیطان کے تسلط سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک کی طرف صحیح ہے۔ (نفحات
 التنقیح: ۲/۳۷۴)

سورۃ انشقاق میں سجدہ

﴿۹۵۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
 سَجَدْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ
 وَأَقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۱۵/۱، باب سجود التلاوة، کتاب
 المساجد، حدیث نمبر: ۵۷۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ”اذا السماء انشقت“ اور ”اقرأ باسم ربك“
 میں سجدہ کیا۔

تشریح: یہ حدیث امام مالک کے خلاف حجت ہے چونکہ ”سورۃ انشقاق
 اقرأ باسم“ داخل مفصل ہیں اور وہ مفصل کے سجدوں کا انکار کرتے ہیں اور اسی طرح سے سورۃ
 نجم کے سجدہ، مذکورہ روایت بھی ان کے خلاف حجت ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۵۱)

سجدۃ تلاوت کا وجوب

﴿۹۵۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ السَّجْدَةَ وَنَحْنُ عِنْدَهُ
فَيَسْجُدُ وَنَسْجُدُ مَعَهُ فَنَزْدَجُمُ حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا لِحَبَّتَيْهِ مَوْضِعًا
يَسْجُدُ عَلَيْهِ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۴۶۱ / ۱، باب ازدحام الناس اذا قرأ الإمام
السجدة، کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر: ۱۰۷۶ - مسلم شریف: ۱/۲۱۵،
باب سجود التلاوة، کتاب المساجد، حدیث نمبر: ۵۷۵۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی
اللہ علیہ وسلم آیت سجدہ کی تلاوت کرتے اور ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہوتے، پھر
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے اور ہم بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سجدہ کرتے،
اس وقت اتنی بھیڑ ہوتی کہ ہم میں کوئی اپنی پیشانی رکھنے کی جگہ نہ پاتا کہ اس پر سجدہ کرے۔

تشریح: حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مجلس میں کسی آیت سجدہ کی تلاوت کے
بعد سجدہ کرتے تو صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین بھی سجدہ ریز ہو جاتے اور سجدہ کرنے
والوں کی اتنی بھیڑ ہوتی کہ جگہ تنگ پڑ جاتی اور سب لوگ زمین پر سجدہ نہ کر پاتے، صحابہ کرام
رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سجدہ کرنے کی بڑی
خواہش ہوتی تھی اسی وجہ سے اتنا ازدحام ہو جاتا تھا کہ جگہ سجدہ کے لئے تنگ پڑ جاتی تھی۔

پس اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت واجب ہے اور جس طرح قاری پر
واجب ہے اسی طرح سامع پر بھی واجب ہے اگر واجب نہ ہوتا تو صحابہ کرام کا ہے کواتنا ہتمام
اور ازدحام کرتے۔

سورہ نجم میں سجدہ نہ کرنا

﴿۹۶۰﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّجْمَ فَلَمْ
يَسْجُدْ فِيهَا۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۴۶۱/۱، باب من قرأ السجدة ولم يسجد،
کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر: ۱۰۷۲۔ مسلم شریف: ۱۵۲۱/۱، باب سجود
التلاوة، کتاب المساجد، حدیث نمبر: ۵۷۷۔

ترجمہ: حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے
حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سورہ ”نجم“ پڑھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس میں سجدہ نہیں کیا۔

تشریح: حضرت امام مالک اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ سورہ نجم میں
سجدہ نہیں تب ہی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ نہیں فرمایا احناف اس کا جواب دیتے
ہیں کہ حدیث الباب سے یہ معلوم ہوا کہ اس وقت سجدہ نہیں فرمایا یہ تو نہیں کہ بعد میں بھی نہیں
فرمایا پس اس سے پتہ چلتا ہے کہ سجدہ فی الفور ضروری نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اس وقت وضو نہ
ہو یا کوئی اور ضرورت ہو، یا اس لئے اس وقت سجدہ نہیں فرمایا تا کہ معلوم ہو جائے کہ سجدہ فی
الفور ضروری نہیں بلکہ اس میں تاخیر کی بھی گنجائش ہے پس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ”لَمْ
يسجد اى فى الفور۔ لہذا حدیث پاک سے سجدہ کے عدم وجوب پر استدلال کرنا درست نہیں۔

امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ چوں کہ حضرت زید امام تھے انہوں نے سجدہ نہیں کیا تو ان
کی اتباع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی سجدہ نہیں کیا، مطلب یہ ہے کہ زید تالی تھے اور
انہوں نے سجدہ نہیں کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی سجدہ نہیں کیا۔

سورہ ص میں سجدہ

﴿۹۶۱﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

سَجْدَةُ صَ لَا يَسَ مِنْ عَزَائِمِ السُّجُودِ وَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِيهَا وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ مُجَاهِدٌ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ أَسْجُدُ فِي صَ فَقَرَأَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ حَتَّى آتَى فِيهِدَاهُمُ اقْتَدَاهُ فَقَالَ نَبِيُّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّنْ أَمَرَ أَنْ يَقْتَدِيَ بِهِمْ۔

(رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۴۶ / ۱، باب سجدة ص، کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر: ۱۰۶۹۔ و ذکر عبدنا داؤد، کتاب احادیث الانبیاء، حدیث نمبر: ۳۴۲۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ سورہ ”ص“ کا سجدہ تاکید سجدوں میں سے نہیں ہے، اور میں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس میں سجدہ کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ مجاہد نے کہا میں نے حضرت ابن عباسؓ سے سوال کیا کہ کیا میں سورہ ”ص“ میں سجدہ کروں؟ تو انہوں نے ”ومن ذریتہ داؤد و سلیمان“ سے پڑھنا شروع کیا اور جب ”فیہداهم اقتدہ“ پر پہنچے تو فرمایا۔ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان میں سے ہیں جن کو ان کی پیروی کا حکم ہوا ہے۔

تشریح: من عزائم السجود ای واجبات السجود: یہ خود ان کا قول ہے اور ایک مجتہد کا قول دوسرے مجتہد پر حجت نہیں ہوا کرتا یہاں انہوں نے اپنا عندیہ بیان کیا ہے۔

نیز عزائم کا لفظ عموماً فرائض کے معنی کے لئے استعمال ہوا کرتا ہے لہذا اس کا مطلب یہ ہے کہ ”ص“ کا سجدہ فرض نہیں ہے، بلکہ واجب ہے اور عند الشافعی اس کا مطلب یہ ہے کہ ”ص“ کا سجدہ سجدہ تلاوت میں سے نہیں ہے بلکہ سجدہ شکر ہے۔ (مرقاۃ: ۵۱/۲)

دوسری بات یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ اپنے اجتہاد سے فرما رہے ہیں اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل زیادہ لائق اتباع ہے اور خود ابن عباسؓ نے تصریح کی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا۔

فبہذا ہم اقتدہ: حضرت داؤد علیہ السلام یہاں سجدہ کیا کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی یہاں سجدہ کرنے کا حکم ہے۔

لہذا جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کرنے کا حکم ہے تو تم بدرجہ اولیٰ اسکے مخاطب ہو کہ اس میں سجدہ کرو، حضرت ابن عباسؓ کا یہ جواب ”علی اسلوب الحکیم“ ہے۔ (طیبی: ۳/۷) مطلب یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اقتداء کا حکم ہے جس سے سجدہ کا وجوب ظاہر ہے تو امت کے حق میں سجدہ کا وجوب بطریق اولیٰ ہوگا۔

﴿الفصل الثانی﴾

قرآن میں سجدوں کی تعداد

﴿۹۶۲﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

أَقْرَأَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسَ عَشْرَةَ سَجْدَةً فِي الْقُرْآنِ مِنْهَا ثَلَاثٌ فِي الْمُفْصَّلِ وَفِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ۔

(رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱۹۹ / ۱، باب تفریع ابواب السجود،

کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر: ۱۴۰۱۔ ابن ماجہ: ۷۳، باب عدد سجود القرآن، کتاب اقامۃ الصلاة، حدیث نمبر: ۱۰۵۷۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو قرآن کریم میں پندرہ سجدے پڑھائے ہیں، ان میں سے تین مفصل کی سورتوں میں ہیں۔ اور دو سجدے سورہ حج میں ہیں۔

تشریح: یہ حدیث امام مالکؒ پر حجت ہے۔

بالفاظ دیگر یہ روایت ائمہ ثلاثہ امام مالکؒ، شافعیؒ اور ابو حنیفہؒ کے خلاف ہے کیونکہ ان میں سے کسی کے نزدیک پندرہ سجدہ تلاوت نہیں ہیں، امام مالکؒ کے نزدیک مفصلات کے سجدے اور امام شافعیؒ کے نزدیک ”ص“ کا سجدہ اور امام اعظمؒ کے نزدیک سورہ حج کا دوسرا سجدہ، بخود تلاوت میں سے نہیں ہے، البتہ امام احمد بن حنبلؒ کے موافق ہے۔ (التعلیق: ۲/۲۷، مرقاة: ۲/۵۳)

وفی الحج سجدتین: یہ ظاہر امام شافعیؒ کے موافق ہے۔ گو امام اعظمؒ کے خلاف نہیں۔

امام اعظمؒ فرماتے ہیں کہ ہاں سورہ حج میں دو سجدے ہیں ہم بھی اس کے منکر نہیں ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ دو سجدے ہیں مگر ایک صلاتیہ فرضیہ اور ایک تلاوت واجبہ۔

یہی رائے امام مالکؒ، حسن بصریؒ، سعید بن مسیبؒ اور سفیان ثوریؒ کی ہے کہ سورہ حج کا دوسرا سجدہ، سجدہ تلاوت نہیں بلکہ سجدہ صلاتیہ ہے اس لئے کہ اس کے ساتھ ساتھ آیت میں رکوع کا بھی تذکرہ ہے اور قرآن پاک میں جب سجدہ اور رکوع کو متصلاً ذکر کرتے ہیں تو وہاں ارکان نماز کا بیان ہوتا ہے جیسے ”یا مریم اقمی لربک واسجدی وارکعی مع الراکعین“ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں ہے کہ حج کا پہلا سجدہ عزیمت ہے اور دوسرا تعلیمی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ پہلا تو سجدہ تلاوت ہے اور دوسرا سجدہ نماز کے متعلق تعلیمی ہے کہ نماز میں رکوع اور سجود ہوتے ہیں جو اس کے ارکان ہیں۔ (التعلیق: ۲/۲۷)

سورہ حج میں دو سجدے

﴿۹۲۳﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَضِّلْتُ سُورَةَ الْحَجِّ بِأَنَّ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ قَالَ نَعَمْ
وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأُهَا - (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ - وَقَالَ
هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ وَفِي الْمَصَابِيحِ فَلَا يَقْرَأُهَا كَمَا فِي
شَرْحِ السُّنَّةِ)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۱۹۹، باب تفريع ابواب السجود،
كتاب سجود القرآن، حديث نمبر: ۱۴۰۲۔ ترمذی شریف: ۱/۱۲۸، باب
ما جاء في السجدة في الحج، كتاب الجمعة، حديث نمبر: ۵۷۸۔ بغوی فی
شرح السنة، باب السجدة في الحج، كتاب الصلاة، حديث نمبر: ۷۶۵۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے
حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم)!
سورہ حج کو اس وجہ سے فضیلت دی گئی ہے کہ اس میں دو سجدے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا ہاں! اور جو شخص ان دونوں سجدوں کو نہ کرے وہ ان کو نہ پڑھے، (ابوداؤد،
ترمذی) ترمذی نے کہا کہ اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے، اور مصابیح میں ”فلا یقرأہا“ ہے
جیسے کہ شرح السنہ میں ہے۔

تشریح: یہ حدیث امام ابو حنیفہؒ کے خلاف ہے، گو اس کا جواب فرماتے ہیں کہ
”فلا یقرأہما“ کہ اس کو بالکل اور ہرگز نہ پڑھیں کیونکہ جب دونوں سجدوں کو نہیں کیا گیا

ایک صلاتیہ ہے تو نماز ہی کہاں ہوئی فرض کو چھوڑتا ہے یہی پاب ہے کہ وہ پڑھے ہی نہیں۔
لیکن خود مصنف اس بات کی صراحت کر رہے ہیں کہ یہ روایت ضعیف ہے لہذا
احناف کے خلاف کس طرح حجت ہوگی۔

جب کہ طحاوی اور مؤطا امام محمد کی روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہما بھی سورہ حج میں صرف ایک سجدہ کے قائل تھے، کان ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
لا یری فی سورة الحج الا سجدة واحدة۔

البتہ محققین حنفیہ نے سورہ حج کے دوسرے مقام پر بھی احتیاطاً سجدہ کرنے کو بہتر قرار
دیا ہے صاحب فتح الملہم کا رجحان بھی اسی طرف ہے اور حضرت تھانویؒ نے فرمایا کہ آدمی اگر
نماز سے باہر ہو تو اسے دوسرے مقام پر سجدہ کر لینا پاب ہے اور اگر نماز میں ہو تو اس آیت پر
رکوع کر لینا پاب ہے اور رکوع میں سجدہ کی نیت کر لینی پاب ہے تاکہ اس کا عمل تمام ائمہ کے موافق
ہو کر بالاتفاق سجدہ ادا ہو جائے۔ (درس ترمذی: ۶۳/۲)

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے سجدہ تلاوت کرنے کا ذکر

﴿۹۶۴﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ ثُمَّ قَامَ فَرَكَعَ
قَرَأُوا أَنَّهُ قَرَأَ تَنْزِيلَ السَّجْدَةِ۔ (رواہ ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۱۱۱، باب قدر القراءة فی صلاة الظهر

والعصر، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۸۰۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز میں سجدہ تلاوت کیا، اور اس کے بعد کھڑے ہوئے، اور رکوع کیا، لوگوں کا خیال آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ”الم تنزیل السجدہ“ کی تلاوت کی تھی۔

تشریح: اگر صلوٰۃ سر یہ میں بھی آیت سجدہ کو پڑھے تو بھی سجدہ کرنا چاہئے، آیت سجدہ کے بعد مزید کچھ پڑھایا نہیں اس کی صراحت نہیں البتہ ظاہری عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مزید نہیں پڑھا۔ صاحب مرقات کہتے ہیں کہ مزید پڑھنا افضل ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نہ پڑھنا بیان جواز کے لئے تھا اس سے معلوم ہوا کہ آیت سجدہ تلاوت کرنے کے معاً بعد سجدہ کرنا چاہئے اگرچہ رکوع کرنے کی بھی گنجائش ہے اور رکوع میں سجدے کی نیت کی جاسکتی ہے، لیکن بہتر یہ ہے سجدہ کیا جائے۔

سورت کا علم کس طرح ہوا

سوال: سوال یہ ہے کہ سری نماز میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تلاوت کردہ سورت کا علم صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو کیسے ہوا؟۔

جواب: کبھی کبھار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بے اختیار جبر جاری ہو جاتا تھا یا پھر صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی تعلیم کی خاطر ایک آدھ آیت جبری پڑھ لیا کرتے تھے۔

سامع پر سجدہ تلاوت

﴿۹۲۵﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ فَإِذَا مَرَّ بِالسُّجْدَةِ كَبَّرَ وَسَجَدَ وَسَجَدْنَا
مَعَهُ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۲۲۰ / ۱، باب فی الرجل یسمع السجدة
وهو راكب، کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر: ۱۴۳۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے سامنے قرآن پڑھتے، تو جب آیت سجدہ سے گذرتے تو تکبیر کہتے اور
سجدہ کرتے، اور ہم بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سجدہ کرتے۔

تشریح: جس طرح آیت سجدہ تلاوت کرنا والے کیلئے سجدہ کرنا ضروری ہے اسی طرح
سجدہ تلاوت سننے والے کیلئے بھی ضروری ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت سجدہ تلاوت
کرنے کے بعد سجدہ تلاوت کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صحابہ کرامؓ نے بھی سجدہ کیا۔

سجدہ کے لئے تکبیر

کبر و سجد: اس جز سے معلوم ہوا کہ سجدہ میں جانے کے لئے صرف تکبیر کہی
جائے گی یہی امام صاحب کا مذہب ہے امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ پہلے تکبیر تحریمہ کے لئے تکبیر
کہے پھر سجدہ میں جانے کے لئے تکبیر کہے یعنی دو مرتبہ تکبیر کہے۔

سجدہ تلاوت کا وجوب

﴿۹۲۶﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَرَأَ عَامَ الْفَتْحِ سُجْدَةً فَسَجَدَ النَّاسُ كُلُّهُمْ مِنْهُمْ الرَّاكِبُ وَالسَّاجِدُ
عَلَى الْأَرْضِ حَتَّى آَلَ الرَّاكِبُ لَيَسْجُدَ عَلَى يَدِهِ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۲۲۰ / ۱، باب فی الرجل یسمع السجدة وهو الراكب، کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر: ۱۴۱۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے سال آیت سجدہ پڑھی، تو تمام لوگوں نے سجدہ کیا، ان میں کچھ سوار تھے، اور کچھ زمین پر سجدہ کرنے والے، جو لوگ سوار تھے انہوں نے اپنے ہاتھوں پر سجدہ کیا۔

تشریح: قرأ عام الفتح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی سورت تلاوت کی جس میں آیت سجدہ تھی یا صرف آیت سجدہ تلاوت کی، اگر صرف آیت سجدہ تلاوت کی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ عمل بیان جواز کے لئے تھا کیونکہ صرف آیت سجدہ تلاوت کرنا خلاف اولیٰ ہے تاکہ یہ وہم نہ ہو کہ اس کا پڑھنا افضل ہے اس لئے مستحب یہ ہے کہ آگے پیچھے کی بھی چند آیات ملا لینا چاہئے۔

فسجد الناس کلہم: اس سے معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت قاری اور سامع دونوں پر واجب ہے اگر واجب نہ ہوتا تو اتنے اہتمام سے سب لوگ سجدہ نہ کرتے۔
یعنی زمین وغیرہ پر اپنا ہاتھ رکھ کر سجدہ کر لیا، اس سے یہ بات معلوم ہوگئی، کہ راکب کے لئے یہ لازم نہیں ہے کہ وہ زمین پر اتر کی ہی سجدہ کرے بلکہ بغیر زمین پر اترے بھی سجدہ ادا کیا جاسکتا ہے۔

نیز اگر چھوڑا جھک کر اپنے ہاتھ پر سجدہ کر لے تو امام ابوحنفیہ کے نزدیک اس کی اجازت ہے اور یہ روایت ان کی دلیل ہے مگر امام شافعی کے نزدیک اجازت نہیں اور یہ روایت ان پر حجت ہے۔ (مرقاۃ: ۵۵/۲، مع زیادة)

حتیٰ ان الراكب: سوار کے لئے اور معذور کے لئے ہاتھ پر سجدہ کرنا

درست ہے اسی طرح بھیڑ بھاڑ میں ران یا کسی دوسرے حصہ پر بھی سجدہ کیا جاسکتا ہے البتہ بہتر یہی ہے کہ زمین پر سجدہ کیا جائے۔

مفصل سورتوں میں سجدہ

﴿۹۶۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْجُدْ فِي شَيْءٍ مِنَ الْمُفْصَلِ مُنْذُ تَحَوَّلَ إِلَى الْمَدِينَةِ۔ (رواه أبو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۱۹۹، باب من لم ير السجود في المفصل، کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر: ۱۴۰۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب سے مدینہ منورہ تشریف لائے مفصل کی کسی سورت میں سجدہ نہیں کیا۔
تشریح: یہ حدیث امام مالک کے لئے حجت ہے کہ مفصل میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی میں بھی سجدہ نہیں فرمایا۔

مگر اس کا جواب یہ دیا جائے گا کہ حضرت ابن عباسؓ کی عمر اس وقت تیرہ سال تھی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا۔

ابن عباسؓ دو تین برس کی عمر میں مدینہ طیبہ تشریف لے آئے تھے اور یہ صیغہ ”رأيت“ نقل فرماتے ہیں اس لئے الاحمالہ انہوں نے مدینہ ہی میں دیکھا ہوگا کیونکہ اگر مکہ کی زندگی میں دیکھا ہوگا تو اس وقت حضرت ابن عباسؓ کی عمر دو تین سال رہی ہوگی، اور اس عمر میں شعور نہیں ہوتا جو ایسی باتوں کو یاد کیا جائے یا ایسی باتوں کی طرف توجہ دی جائے۔

نیز علماء نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ یہ روایت ضعیف ہے علامہ میرک شاہ

اور نوویؒ بھی اسی کے قائل ہیں، اور ضعیف ہونے کے ساتھ ساتھ یہ روایات صحیحہ کے خلاف بھی ہے جیسا کہ ما قبل میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت گزری ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ”اذا السماء انشقت“ اور ”سورة اقرا“ میں سجدہ کیا اور ہم نے بھی ان کے ساتھ سجدہ کیا، حالانکہ حضرت ابو ہریرہؓ متاخر الاسلام ہیں سات ہجری میں ان کا اسلام انا ثابت ہے۔

نیز خود ما قبل میں حضرت ابن عباسؓ کی بخاری کی روایت گزری ہے کہ سورہ نجم میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں اور تمام موجود مشرکین اور تمام جن و انس نے سجدہ کیا، لہذا یہ ضعیف روایت ان صحیحین کی روایات صحیحہ کے مقابل نہیں ہو سکتی۔ (مرقاۃ: ۵۶/۲)

سجدہ تلاوت میں پڑھی جانے والی تسبیح

﴿۹۲۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ
سَجْدًا وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ۔ (رواہ

ابوداؤد و الترمذی و النسائی وقال الترمذی هذا حديث حسن صحيح)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۲۰۰/۱، باب ما يقول اذا سجد، کتاب

سجود القرآن، حدیث نمبر: ۱۴۱۴۔ ترمذی شریف: ۱۲۸/۱، باب ما يقول في

سجود القرآن، کتاب الجمعة، حدیث نمبر: ۵۸۔ نسائی: ۱۲۶/۱، باب نوع

آخر من الدعاء، کتاب التطبيق، حدیث نمبر: ۱۱۲۸۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم رات میں قرآن کریم کے سجدے کرتے تو یہ تسبیح پڑھتے ”سجد وجہی“

السخ“ میرے چہرے نے اس ذات کا سجدہ کیا جس ذات نے اس کے کان اور آنکھیں اپنی قدرت و طاقت سے بنائی۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مذکورہ دعاء پڑھنا ثابت ہے اور اس میں رات کی قید اتفاق ہے چونکہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گھریلو عبادات سے ہی واقف تھیں ورنہ حقیقت یہ ہے رات دن کی کوئی قید نہیں لہذا سجدہ میں منقولہ دعاء پڑھی جاسکتی ہے، جہاں تک فقہی مسئلہ کا تعلق ہے تو حنفی مسلک میں ظاہر یہ ہے کہ سجدہ تلاوت میں ”سبحان ربی الاعلیٰ“ پڑھنا کافی ہے لیکن اس میں شبہ نہیں جو دعائیں حدیث سے ثابت ہوئی ہیں ان کا پڑھنا اولیٰ ہے، اگر فرض نماز میں پڑھی جائے تو بہتر یہ ہے کہ ”سبحان ربی الاعلیٰ“ پڑھے اور نماز سے باہر سجدہ تلاوت میں یا نفل نماز ہو تو اس کے سجدہ میں اختیار ہے ”سبحان ربی الاعلیٰ“ پڑھے یا وہ تسبیحات و دعائیں پڑھے جو حدیث میں وارد ہوئی ہیں۔

سجدہ تلاوت میں پڑھی جانے والی دعا

﴿۹۶۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُنِي اللَّيْلَةَ وَأَنَا نَائِمٌ كَأَنِّي أَصْلَى خَلْفَ شَجَرَةٍ فَسَجَدْتُ فَسَجَدَتِ الشَّجَرَةُ لِسُجُودِي فَسَمِعَتْهُ تَقُولُ اللَّهُمَّ اكْتُبْ لِي بِهَا عِنْدَكَ أَجْرًا وَضَعْ عَنِّي بِهَا وَزْرًا وَاجْعَلْهَا لِي عِنْدَكَ ذُخْرًا وَتَقَبَّلْهَا مِنِّي كَمَا تَقَبَّلْتَهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ فَسَمِعَتْهُ وَهُوَ يَقُولُ مِثْلَ مَا أَخْبَرَهُ الرَّجُلُ عَنْ قَوْلِ الشَّجَرَةِ۔

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَتَقَبَّلَهَا مِنِّي كَمَا تَقَبَّلَتْهَا
مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۲۸/۱، باب مايقول في سجود القرآن،
ابواب السفر، حدیث نمبر: ۵۷۹۔ ابن ماجہ: ۷۳، باب سجود القرآن، کتاب
اقامة الصلاة، حدیث نمبر: ۱۰۵۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاضر ہوئے اور عرض کیا
اے اللہ کے رسول! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میں نے رات میں سوتے ہوئے یہ دیکھا کہ گویا
میں ایک درخت کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہوں تو میں نے سجدہ کیا، میرے سجدہ کرنے کی وجہ سے
درخت نے بھی سجدہ کیا، تو میں نے درخت کو سنا کہ وہ یہ دعا مانگ رہا ہے: ”اللہم اکتب
لہ الخ“ اے اللہ میرے لئے اس سجدہ کے ذریعہ اپنے پاس اجر لکھ لیجئے، اور اس کے ذریعہ سے
گناہ مجھ سے ہٹا دیجئے، اور اس کو میرے لئے اپنے پاس ذخیرہ بنا لیجئے اور اس کو میری طرف
سے ایسے ہی قبول فرما لیجئے جیسے کہ آپ نے اپنے بندہ داؤد کی طرف سے سجدہ کو قبول کیا
تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے آیت سجدہ پڑھی، پھر سجدہ کیا۔ تو میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وہی دعا پڑھتے
سنا جو اس شخص نے درخت سے سن کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بتائی تھی۔ (ترمذی،
ابن ماجہ) ابن ماجہ نے ”وَتَقَبَّلَهَا مِنِّي كَمَا تَقَبَّلَتْهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ“ کے الفاظ نقل
نہیں کئے ہیں۔ ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: یہ رجل حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی رسول ہیں۔

اور روایت کے الفاظ (خاص طور پر دعاء کے الفاظ) سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے

کہ انہوں نے خواب میں جس آیت کو پڑھا اور پھر اس پر سجدہ کیا وہ سورہ ص کی آیت سجدہ رہی ہوگی، اس سے معلوم ہوا کہ سورہ ”ص“ کا سجدہ ہے۔ نیز اس دعاء کا سجدہ تلاوت میں پڑھنا مسنون ہے۔

﴿الفصل الثالث﴾

آیت سجدہ پر کفار کا سجدہ کرنا

﴿۹۷۰﴾ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ وَالنَّجْمَ فَسَجَدَ فِيهَا وَسَجَدَ مَنْ كَانَ مَعَهُ غَيْرَ أَنَّ شَيْعًا مِنْ قُرَيْشٍ أَخَذَ كَفًّا مِنْ حَصَى أَوْ تُرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ وَقَالَ يَكْفِينِي هَذَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدَ قُتْلِ كَافِرًا۔
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ الْبُخَارِيُّ فِي رِوَايَةٍ وَهُوَ أُمَيَّةُ بْنُ خَلْفٍ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۴۶ / ۱، باب سجدة النجم، کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر: ۱۰۷۰۔ مسلم شریف: ۵ / ۲۱، باب سجود التلاوة، کتاب المساجد، حدیث نمبر: ۵۷۶۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ ”والنجم“ کی تلاوت فرمائی، پھر اس میں سجدہ کیا، سوائے قریش کے ایک بوڑھے شخص کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو لوگ تھے، انہوں نے بھی سجدہ کیا، اس بوڑھے نے ایک مٹی کنکری لے کر اپنی پیشانی تک اٹھائی اور کہا کہ میرے لئے

یہی کافی ہے۔ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں نے بعد میں اس بوڑھے کو دیکھا کہ کفر کی حالت میں مارا گیا۔ (بخاری و مسلم) بخاری کی ایک اور روایت میں مزید یہ بات منقول ہے کہ وہ بوڑھا ”امیہ بن خلف تھا“۔

تشریح: سجدا من کان معہ: اس وقت جو بھی لوگ موجود تھے، اس پر مفصل کلام اوپر گزر چکا ہے۔

غیر ان شیخا من قریش: قریش کے ایک بوڑھے نے سجدہ نہیں کیا، یہ بوڑھا کون تھا، بخاری کی ایک روایت میں ”امیہ بن خلف“ کی تعیین ہے، بعض لوگوں نے ولید بن مغیرہ کہا ہے، مگر یہ صحیح نہیں اس وجہ سے کہ ولید بن مغیرہ قتل نہیں ہوا، بعض لوگوں نے سعید بن العاص، اور بعض نے ”ابولہب“ کہا ہے، طیبی نے جامع الاصول میں نقل کیا ہے کہ ”ابی بن خلف“ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھوں حالت شرک میں غزوہ احد کے موقع پر قتل ہوا، اور ”امیہ ابن خلف“ شرک کی حالت میں غزوہ بدر کے موقع پر قتل ہوا، یہ دونوں ”خلف بن وہب بن حذافہ بن جمیع الجمعان“ کے لڑکے ہیں۔ (مرقاۃ: ۳/۴۰)

امیہ بن خلف کی بدبختی تھی کہ اس نے اس موقع پر سجدہ نہیں کیا، دیگر مشرکین نے سجدہ کیا، بعد میں ان کو ایمان کی توفیق مل گئی۔

سورہ ”ص“ کا سجدہ بطور شکر

﴿۹۷۱﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي صَ وَقَالَ سَجَدَهَا دَاوُدُ نَوْبَةً وَنَسَجَدَهَا شُكْرًا۔ (رواه النسائي)

حوالہ: نسائی: ۱/۱۱۱، باب سجود القرآن فی ص، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر: ۹۵۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ ”ص“ میں سجدہ کیا، اور فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے یہ سجدہ توبہ کے لئے کیا تھا۔ اور ہم یہ سجدہ شکرانہ کے طور پر کر رہے ہیں۔

تشریح: حضرت داؤد علیہ السلام سے ایک اغزش ہو گئی تھی، جس کا ذکر سورہ ”ص“ میں ہے، اس اغزش سے معافی کے طور پر حضرت داؤد علیہ السلام نے سجدہ کیا تھا، حضرت داؤد علیہ السلام کی توبہ اللہ تعالیٰ نے قبول کر لی، اس کے شکر یہ میں اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی سجدہ کیا بہر حال سورہ ”ص“ کی آیت سجدہ تلاوت کرنے کے بعد حنفیہ کے نزدیک سجدہ واجب ہے۔

ونسجدھا شکرًا: شکریہ کے طور پر سجدہ کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ سجدہ تلاوت نہ ہو، سجدہ تلاوت ہی ہے، اور سجدہ تلاوت کے اسباب مختلف ہو سکتے ہیں، کبھی امر ہوتا ہے، کبھی شکر ہوتا ہے، کبھی اس کے علاوہ بھی ہوتا ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب اوقات النهی

رقم الحديث: ۱۹۷۲ ۵ ۱۹۸۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿باب اوقات النہی﴾

جن وقتوں میں نماز پڑھنا منع ہے ان کا بیان

اس باب کے تحت وہ احادیث ہیں، جن میں ان اوقات کا بیان ہے، جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھنے کی ممانعت فرمائی ہے۔ جن اوقات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے، ان کو اوقات مکروہہ کہا جاتا ہے۔

اوقات مکروہہ کی دو قسمیں ہیں:

(۱)..... اوقات ثلثا، یعنی طلوع شمس کا وقت، غروب شمس کا وقت اور استوائے شمس یعنی زوال کا وقت۔

(۲)..... فجر کی نماز سے بعد سے طلوع شمس سے پہلے کا وقت، عصر کی نماز کے بعد سے غروب کے پہلے کا وقت، یہ مکروہہ اوقات کل ملا کر پانچ ہو گئے۔

ان میں تین اول الذکر میں حنفیہ کے نزدیک کسی قسم کی فرض و نفل نماز کا پڑھنا جائز نہیں ہے، البتہ اسی دن کی عصر کی نماز غروب کے وقت پڑھنا جائز ہے، اخیر الذکر دو وقتوں میں حنفیہ کے نزدیک فرائض ادا کرنے کی گنجائش ہے، نوافل کی گنجائش نہیں ہے، پھر حنفیہ کے نزدیک یہ ممانعت تمام ازمنہ وائلکہ کے لئے یکساں ہے، کسی جگہ اور کسی وقت کے لئے الگ سے

کوئی حکم نہیں ہے، امام شافعی اور ان کے موافق علماء کے نزدیک جمعہ کے دن کا وقت استواء (عین نصف النہار) اس سے مستثنیٰ ہے اسی طرح مکہ مکرمہ میں کوئی وقت وقت مہی عنہ نہیں، اس شہر مقدس میں دن و رات کسی بھی وقت میں کسی بھی طرح کی نماز پڑھنا اور سجدہ تلاوت وغیرہ سب جائز ہے۔

بعض ضروری مسائل

عین طلوع آفتاب کے وقت نماز شروع کرنے سے نماز منعقد ہی نہیں ہوتی، اور اگر طلوع آفتاب سے پہلے شروع کی اور درمیان میں طلوع ہو گیا تو نماز باطل ہو جاتی ہے، لہذا یہ نماز صحیح نہیں ہوئی قضا فرض ہے، عصر کی نماز ادا کرتے کرتے سورج غروب ہو گیا تو عصر کی نماز ہو جائے گی۔

جب تک آفتاب طلوع کے بعد اس کیفیت پر رہے کہ اس کو دیر تک دیکھنے سے آنکھوں میں دشواری نہ ہو اس وقت تک نماز پڑھنا مکروہ ہے، اسی طرح عصر میں جب یہ کیفیت ہو جائے تو نماز پڑھنا مکروہ ہے، لیکن اس دن کی عصر کی نماز درست ہے، اگر جنازہ پہلے سے تیار تھا تو طلوع، غروب اور نصف النہار کے وقت اس پر نماز مکروہ تحریمی ہے، اور اگر اسی وقت تیار ہوا، تو کوئی کراہت نہیں اسی وقت نماز پڑھ لی جائے، عصر کے بعد آیت سجدہ کی تلاوت کی، تو اسی وقت سجدہ کرنا جائز ہے، البتہ اگر دھوپ پھینکی ہو تو مکروہ تنزیہی ہے۔ (ماخوذ از احسن الفتاویٰ)

﴿الفصل الاول﴾

سورج نکلنے اور ڈوبنے وقت نماز پڑھنا؟

﴿۹۷۲﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ

اختلاف بھی ہے۔

حنفیہ کے نزدیک ان تین اوقات یعنی طلوع شمس، غروب شمس، اور استواء شمس میں ہر طرح کی نماز پڑھنا ناجائز ہے، البتہ عصر یوم پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ان تینوں اوقات میں فرض فائتہ کی قضا درست ہے، فجر اور عصر کے بعد کے اوقات میں حنفیہ کے نزدیک فرض ادا کرنا درست ہے۔ نفل درست نہیں۔ ائمہ ثلاثہ کا اس وقت کے بارے میں بھی وہی مذہب ہے جو اوقات ثلاثہ کے بارے میں ہے، حنفیہ اس ممانعت کو ہر دن اور ہر جگہ کے ساتھ مخصوص مانتے ہیں، جب کہ امام شافعی جمعہ کے دن اور حرم مکہ کا استثنا کرتے ہیں۔ تفصیل اوپر گزر چکی ہے۔

فانہا تطلع بین قدرنی الشیطان: سورج کے طلوع اور غروب کے وقت سورج پرست سورج کی عبادت کرتے ہیں، اس وجہ سے ان اوقات میں نماز پڑھنے سے سورج پرستوں کے ساتھ تشبہ کی بنا پر ان اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت کر دی گئی۔ شیطان کے دو سینگوں کے درمیان سورج طلوع ہونے اور غروب ہونے کو بعض حضرات نے حقیقت پر اور بعض نے مجاز پر محمول کیا ہے۔ تفصیل اوپر گزر چکی ہے۔

اوقات ثلاثہ میں نماز جنازہ کی ممانعت

﴿۹۷۳﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِنَّ أَوْ نَقْبَرَ فِيهِنَّ مَوْتَانَا حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ بِازْغَةٍ حَتَّى تَرْتَفِعَ وَحِينَ يَقُومُ قَائِمُ الظُّلُمَةِ حَتَّى تَمِيلَ الشَّمْسُ وَحِينَ تَضِيفُ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۷۶ / ۱، باب الاوقات التي نهى عن

الصلاة فيها، كتاب صلوة المسافرين وقصرها، حديث نمبر: ۸۲۷۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے تین اوقات میں ہم کو نماز پڑھنے اور اپنے مردوں کو دفن کرنے سے منع کیا ہے۔ (۱) سورج طلوع ہو رہا ہو یہاں تک کہ بلند ہو جائے۔ (۲) دوپہر کا سایہ ٹھہر گیا ہو، یہاں تک کہ سورج ڈھلے۔ (۳) اس وقت جب کہ سورج ڈوبنے کے لئے جھک جائے، یہاں تک کہ ڈوب جائے۔

تشریح: اس حدیث میں صراحت کے ساتھ اوقات ثلاثہ میں نماز پڑھنے اور مردوں کے دفن کرنے کی ممانعت ہے۔ مردوں کے دفن سے مراد نماز جنازہ کی ممانعت ہے۔ مردوں کے کسی بھی وقت دفن کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

او نقبر فیہ۔ موتانا: اوقات ثلاثہ مکروہہ میں نماز جنازہ پڑھنا بھی درست نہیں ہے۔ البتہ اگر کوئی جنازہ ان ہی تینوں اوقات میں سے کسی وقت آیا ہو، تو پھر نماز جنازہ ادا کرنا جائز ہے، لیکن مؤخر کرنا افضل ہے یہی حکم سجدۃ تلاوت کا بھی ہے۔ فجر کے بعد اور عصر کے بعد نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

فجر کی نماز کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت

﴿۹۷۴﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ۔
(متفق علیہ)۔

حوالہ: بخاری شریف: ۸۳ / ۱، باب لا یتحرى الصلاة، کتاب مواقیت الصلاة، حدیث نمبر: ۵۸۶. مسلم شریف: ۲۷۵ / ۱، باب الاوقات التی نہی عن الصلاة فیہا، کتاب صلاة المسافرين الخ، حدیث نمبر: ۸۲۷.

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”فجر کے بعد کوئی نماز نہیں ہے“ یہاں تک کہ آفتاب بلند ہو جائے، اور عصر کے بعد کوئی نماز نہیں ہے، یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو جائے۔

تشریح: فجر کی نماز کے بعد اور عصر کی نماز کے بعد طلوع شمس اور غروب شمس تک نماز پڑھنے کی ممانعت ہے، لیکن یہ ویسی ممانعت نہیں ہے، جیسے اوقات ثلاثہ مکروہہ میں ممانعت ہے، جس کا ذکر ماقبل کی حدیث میں ہوا اوقات ثلاثہ یعنی طلوع شمس، غروب شمس، اور استواء شمس یہ تین اوقات ایسے ہیں جن میں بذات خود قباحت ہے، ان اوقات میں شیطان سورج کو اپنی سینگوں کے درمیان لے لیتا ہے، لہذا ان اوقات میں ہر طرح کی نماز پڑھنے کی ممانعت ہے۔ جب کہ حدیث باب میں جن دو اوقات کا ذکر ہے ان میں بذات خود قباحت نہیں ہے، بلکہ یہ پورا وقت وقفہ فریضہ میں مشغول رکھا گیا ہے، لہذا اگر کوئی شخص فجر کی نماز طلوع آفتاب پر ختم کرتا ہے، یا عصر کی نماز اول وقت میں شروع کر کے غروب پر ختم کرتا ہے، تو یہ نہ صرف درست بلکہ بہتر ہے، لہذا جب ان اوقات میں بذات خود قباحت نہیں ہے، تو حنفیہ کہتے ہیں کہ ممانعت صلوٰۃ کا تعلق نفل نماز سے ہے، ان اوقات میں فرائض پڑھنے کی گنجائش ہے۔

نماز کے ممنوعہ اوقات، اور نماز اشراق اور وضو کی فضیلت

﴿۹۷۵﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَسَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَقَدِمَتِ الْمَدِينَةُ
 قَدْ خَلَتْ عَلَيْهِ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ صَلِّ صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ
 أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حِينَ تَطْلُعَ الشَّمْسُ حَتَّى تَرْتَفِعَ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ
 قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ ثُمَّ صَلِّ فَإِنَّ الصَّلَاةَ
 مَشْهُودَةٌ مَحْضُورَةٌ حَتَّى يَسْتَقِيلَ الظِّلُّ بِالرُّمَحِ ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ
 فَإِنَّ حِينَئِذٍ تُسَجَّرُ جَهَنَّمُ فَإِذَا أَقْبَلَ الْفَيْ فَصَلِّ فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ
 مَحْضُورَةٌ حَتَّى تُصَلِّيَ الْعَصْرَ ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَغْرُبَ
 الشَّمْسُ فَإِنَّهَا تَغْرُبُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ
 قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَالْوُضُوءُ حَدَّثَنِي عَنْهُ قَالَ مَا مِنْكُمْ رَجُلٌ يُقَرِّبُ
 وَضُوءَهُ فَيَمْضُ وَيَسْتَنْشِقُ فَيَسْتَنْشِرُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَجْهِهِ وَفِيهِ
 وَخِيشِيمِهِ ثُمَّ إِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَجْهِهِ
 مِنْ أَطْرَافِ لِحْيَتِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ
 خَطَايَا يَدَيْهِ مِنْ أَنَا مِلْهُ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَمْسَحُ رَأْسَهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا
 رَأْسِهِ مِنْ أَطْرَافِ شَعْرِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ إِلَّا
 خَرَّتْ خَطَايَا رِجْلَيْهِ مِنْ أَنَا مِلْهُ مَعَ الْمَاءِ فَإِنْ هُوَ قَامَ فَصَلَّى فَحَمِدَ
 اللَّهَ وَأَتَى عَلَيْهِ وَمَجَّدَهُ بِالَّذِي هُوَ لَهُ أَهْلٌ وَقَرَّغَ قَلْبُهُ لِلَّهِ إِلَّا أَنْصَرَفَ
 مِنْ خَطِيئَتِهِ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲۷۶ / ۱، باب اسلام عمرو بن عسبة، کتاب

صلاة المسافرين، حدیث نمبر: ۸۳۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن عسبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی

کریم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو میں بھی مدینہ طیبہ پہنچا اور میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا کہ مجھے نماز سے متعلق بتائیے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم فجر کی نماز پڑھو پھر جس وقت سورج طلوع ہو رہا ہو اس وقت نماز سے رک جاؤ، یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے، اس وجہ سے کہ سورج جس وقت طلوع ہوتا ہے، تو وہ شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے، اور اس وقت کفار سورج کو سجدہ کرتے ہیں، پھر نماز پڑھو، یہ نماز ایسی ہے جس کی گواہی دی جاتی ہے، اور اس میں حاضری ہوتی ہے یہاں تک کہ سایہ نیزہ پر چڑھ جائے، پھر نماز سے رک جاؤ، اس لئے کہ اس وقت جہنم جھونکی جاتی ہے۔ پھر جب سایہ واپس آجائے تو نماز پڑھو، یہ نماز ہے جس کی گواہی دی جاتی ہے، اور اس میں حاضری ہوتی ہے، یہاں تک کہ عصر کی نماز پڑھ لو، پھر نماز سے رک جاؤ یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے، اس لئے کہ سورج شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان غروب ہوتا ہے، اور اس وقت کفار سورج کا سجدہ کرتے ہیں، عمرو بن عبسہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا وضوء کے متعلق مجھ سے ارشاد فرمائیے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں کوئی شخص جب وضوء کا پانی اپنے قریب کرتا ہے، پھر کلی کرتا ہے، ناک میں پانی ڈالتا ہے، اور ناک صاف کرتا ہے، تو اسکے چہرے کے، اسکے منہ کے، اور اس کے ناک کے تھنوں کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، پھر جس طرح اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے اس کے مطابق اپنے چہرے کو دھلتا ہے، تو پانی کے ساتھ چہرے کے گناہ اس کی داڑھی کے کناروں سے جھڑ جاتے ہیں، پھر جب اپنے ہاتھوں کو کہنیوں تک دھلتا ہے تو اس کے دونوں ہاتھوں کے گناہ پانی کے ساتھ انگلیوں کے پوروؤں سے جھڑ جاتے ہیں، پھر جب اپنے سر کا مسح کرتا ہے تو اس کے سر کے گناہ پانی کے ساتھ اس کے بالوں کے کناروں سے گر جاتے ہیں، پھر جب اپنے دونوں پیر کو ٹخنے تک دھوتا ہے تو اس کے دونوں پیروں کے ساتھ پیروں کی انگلیوں کے پوروؤں

سے گر جاتے ہیں، پھر اگر وہ کھڑا ہوا اور نماز پڑھی، پھر اللہ کی حمد بیان کی، اور اس کی تعریف کی، اور اس کی اس بزرگی کو ذکر کیا جس کا وہ مستحق ہے۔ اور اپنے دل کو صرف اللہ تعالیٰ کے لئے فارغ کر لیا، تو وہ اپنے گناہوں سے ایسا پاک ہو کر نماز سے واپس آتا ہے، جیسا کہ وہ اس دن تھا جس دن اس کی ماں نے اس کو جنا تھا۔

تشریح: فانہا تطلع حین تطلع بین قمرنی الشیطان: سورج جب نکلتا ہے تو شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان نکلتا ہے۔ بعض لوگوں نے اس کو حقیقت پر محمول کیا ہے، بعض لوگوں نے مجاز پر محمول کیا ہے۔ جنہوں نے حقیقت پر محمول کیا وہ کہتے ہیں کہ جب سورج نکلتا ہے تو شیطان اپنے سر کو سورج کے قریب کر دیتا ہے تاکہ وہ اپنی سمجھ سے سورج کی پوجا کرنے والوں کا قبلہ بن جائے۔ اور جو لوگ مجاز پر محمول کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں اس سے شیطان کی قوت اس کا فساد و غلبہ مراد ہے، یعنی جب کفار سورج کی پرستش کرتے ہیں تو وہ بہت خوش ہوتا ہے، اور اپنا غلبہ محسوس کرتا ہے، اور فتنہ فساد برپا کرنے میں اپنے کو قوی محسوس کرتا ہے۔

صلی: اشراق یا پاشت کی نماز مراد ہے۔

فان الصلاة مشهودة: سورج طلوع ہونے کے بعد پاشت یا اشراق جو نماز پڑھی جاتی ہے، اس کا اجر لکھنے کے لئے فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور جو نماز پڑھتا ہے اس کے حق میں گواہی دیتے ہیں۔

محضورۃ: تبرک حاصل کرنے کے لئے فرشتے حاضر ہوتے ہیں، یہ بات پاشت کی نماز کی اہمیت بیان کرنے کے لئے کہی گئی ہے۔

حتى يستقل الظل: جب سایہ نیزہ پر چڑھ جائے، یہ بات مکہ و مدینہ اور ان کے اطراف کے اعتبار سے ہے، کیوں کہ ان جگہوں میں گرمی کی شدت میں جب دن لمبے

ہوتے ہیں، تو زوال کے وقت زمین پر سایہ نہیں پڑتا ہے، بلکہ زمین سے اوپر رہتا ہے پھر جب سورج مشرق سے مغرب کی طرف مائل ہوتا ہے، یعنی زوال کے بعد جو کہ ظہر کا اول وقت ہے اس وقت زمین پر سایہ پڑتا ہے۔

ثم اذا غسل وجهه كما امره الله: اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ چہرے کا دھونا فرض ہے اللہ تعالیٰ کے فرمان ”واذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم“ کی بنا پر۔ اس کے برخلاف کلی اور ناک میں پانی ڈالنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کی وجہ سے منسوخ ہے۔

الاحترت خطايا: گناہ صغیرہ تو وضو سے معاف ہو جاتے ہیں، لیکن گناہ کبیرہ اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف رہتے ہیں۔ تفصیل کتاب الوضو میں گذر چکی۔

فائدہ: حدیث الباب سے نماز اشراق اور نماز پاشت کی فضیلت ظاہر ہے، جس سے آج عموماً غفلت بڑھتی جا رہی ہے، اس کی طرف خاص توجہ دینے کی ضرورت ہے، نیز حدیث الباب سے وضو کی فضیلت بھی ظاہر ہے۔

نماز عصر کے بعد دو رکعت سنت

﴿٩٤٦﴾ وَعَنْ كُرَيْبِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْمُسَوَّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَزْهَرِ أُرْسِلُوهُ إِلَى عَائِشَةَ فَقَالُوا اقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ وَسَلَّمَا عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَبَلَّغْتُهَا مَا أُرْسِلُونِي فَقَالَتْ سَلِّ أُمِّ سَلَمَةَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِنَّ فَرَدُّونِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَتْ أُمِّ سَلَمَةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْهُمَا ثُمَّ رَأَيْتُهُ يُصَلِّيَهُمَا ثُمَّ دَخَلَ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ الْجَارِيَةَ فَقُلْتُ قَوْلِي لَهُ تَقُولُ أُمِّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُكَ تَنْهَى عَنْ هَاتَيْنِ وَارَاكَ تُصَلِّيَهُمَا قَالَ يَا ابْنَةُ أَبِي أُمَيَّةَ سَأَلْتِ عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَإِنَّهُ

أَتَانِي نَاسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ فَشَغَلُونِي عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَهُمَا
هَاتَانِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۶۴ / ۱، باب اذا حکم وهو یصلی فأشار
بیده، کتاب السہو، حدیث نمبر: ۱۲۳۳۔ مسلم شریف: ۲۷۷ / ۱، باب معرفة
الرکعتین الخ، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر: ۸۳۴۔

ترجمہ: حضرت کریمؐ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ، حضرت مسور بن
مخرمہؓ، اور عبد الرحمن بن ازہرؓ نے ان کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا، اور ان
لوگوں نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سلام عرض کرنا اور ان سے عصر کے بعد دو
رکعت نماز کے بارے میں پوچھنا، حضرت کریمؐ کہتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
کی خدمت میں حاضر ہوا، اور اس پیغام کو پہنچا دیا جس کیلئے انہوں نے مجھے بھیجا تھا۔ حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کرو، تو میں ان لوگوں کے
پاس آ گیا۔ انہوں نے مجھے ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا، ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا
کہ میں نے حضرت نبی کریم ﷺ سے سنا کہ وہ ان دو رکعتوں سے منع فرماتے تھے، پھر میں
نے آنحضرت ﷺ کو دیکھا کہ آنحضرت ﷺ عصر کے بعد دو رکعت پڑھ رہے ہیں، چنانچہ میں
نے آنحضرت ﷺ کے پاس باندی کو بھیجا میں نے اس باندی سے کہا کہ تم حضور اکرم ﷺ
سے کہنا کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہے کہ اے اللہ کے رسول! میں نے ان دو رکعتوں سے
آنحضرت ﷺ کو منع کرتے ہوئے سنا ہے، اور میں آنحضرت ﷺ کو ان رکعتوں کو پڑھتے
ہوئے دیکھ رہی ہوں، آنحضرت ﷺ نے فرمایا، اے ابوامیہ کی بیٹی! تم نے مجھ سے عصر کے
بعد دو رکعتوں کے بارے میں پوچھا ہے، درحقیقت میرے پاس عبد القیس کے کچھ لوگ آ گئے
تھے، ان کی وجہ سے میں ظہر کے بعد کی دو رکعت نہیں پڑھ سکا، یہ وہی دو رکعتیں ہیں۔

تشریح: آنحضرت ﷺ عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرماتے تھے، پھر
آنحضرت ﷺ نے خود عصر کے بعد نماز ادا فرمائی، لہذا تحقیق کی غرض سے بعض صحابہ کرام

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے حضرت کریمؐ کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا۔
 بسمل ام سلمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس بارے میں خود
 کچھ جواب دینے کے بجائے حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دریافت کرنے کے لئے
 کہا، اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو یہ معلوم تھا کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہا اس بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ چکی ہیں۔ لہذا وہ زیادہ بہتر طور
 پر جانتی ہیں، حدیث کے اس جز سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی انکساری اور
 احتیاط بہت بہتر طور پر سمجھ میں آتی ہے۔

فخر جت الیہم: حضرت عائشہؓ نے حضرت کریمؐ سے کہا کہ حضرت ام سلمہؓ
 سے پوچھ لو، حضرت کریمؐ سیدھے ام سلمہؓ کے پاس نہیں گئے، بلکہ جن لوگوں نے حضرت
 عائشہؓ کے پاس بھیجا تھا۔ پہلے ان کی خدمت میں آئے انہیں آکر پوری بات بتائی، پھر جب
 ان لوگوں نے حضرت ام سلمہؓ کے پاس جانے کے لئے کہا تب گئے۔ محدثین لکھتے ہیں کہ اس
 سے حضرت کریمؐ کے کمال ادب اور نہایت سعادت مندی کا پتہ چلتا ہے۔

سمعت رسول اللہ ینہی عنہا: حضرت ام سلمہؓ کہتی ہیں کہ حضور
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے سے منع فرماتے تھے، حضرت ام سلمہؓ کے اس
 ارشاد میں دو احتمال ہیں:

(۱)..... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مطلق عصر کے بعد نفل نماز پڑھنے سے منع فرماتے تھے اور اسی

کے ضمن میں یہ دو رکعت داخل ہیں، جن کے بارے میں سائل سوال لے کر آئے تھے۔

(۲)..... خاص طور پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے سے منع فرماتے تھے۔

ثم رأيتہ یصلیہما: ممانعت کے باوجود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب
 میں نے بعد عصر رکعتیں پڑھتے دیکھا تو تحقیق حال کے لئے خادمہ کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ
 وسلم کی خدمت میں بھیجا۔

یا ابنۃ ابی احمیۃ: ”ابوامیہ“ حضرت ام سلمہؓ کے والد کی کنیت ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باندی کو مخاطب کر کے کہا ام سلمہؓ سے یہ بات عرض کر دینا یا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے براہ راست حضرت ام سلمہؓ کو مخاطب کیا۔

اثنانی ناس من عبد القیس فشغلونی: عبد القیس کے کچھ لوگ آگئے ان کو تبلیغ دین کرنے لگا، جس وجہ سے ظہر کی دو رکعت سنت رہ گئی تھی اس کو میں نے عصر کے بعد ادا کیا، اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ تبلیغ دین نوافل بلکہ سنن رواتب پر مقدم ہیں خاص طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کیوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا مقصد ہی تبلیغ دین تھا۔

سنن کی قضا

سوال: سنن اگر فوت ہو جائیں تو کیا ان کی قضا کی جائے گی۔

جواب: سنن کی قضا نہیں ہے، البتہ اگر فجر کی سنن فرض کے ساتھ قضا ہو گئیں ہیں، تو ان کی قضا کی جائے گی، اس کی وجہ یہ ہے کہ ”لیلۃ الشعربیس“ میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہؓ کے ساتھ فجر کی فرض نماز مع سنن کے فوت ہو گئی تھی، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز کے ساتھ سنن کی قضا فرمائی۔

اشکال: جب سنن کی قضا نہیں ہے، تو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی دو رکعت سنن کی قضا عصر کے بعد کیوں فرمائی؟

جواب: (۱)..... ممکن ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کے وقت میں ظہر کی دو رکعت سنن شروع کر دی ہوں پھر تبلیغ دین کی فوری ضرورت کے بناء پر نماز توڑ دی ہو، چوں کہ نماز شروع کرنے کے بعد واجب ہو جاتی ہے، اور واجب کی قضا ہے، اس

لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو عصر بعد ادا کر رہے ہوں، اور عصر بعد فرض اور واجب کے ادا کرنے کی گنجائش ہے۔

(۲)..... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ خصوصیت تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سنن کی قضا فرماتے تھے، امت کے حق میں سنت کی قضا نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ جب ام سلمہؓ نے یہ سنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی دو رکعت کی قضا فرما رہے ہیں تو حضرت ام سلمہؓ نے دریافت کیا ”افاقضیہما اذا فاتتا“ (کیا میں بھی ان کی قضا کیا کروں جب یہ فوت ہو جائیں) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لا“ تم قضا نہ کرو۔

اشکال: حدیث باب سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی دو رکعت عصر کے بعد ادا کی، لیکن دیگر احادیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا عصر کے بعد معمول یہی تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد دو رکعت پڑھتے تھے۔ مثلاً مسلم شریف میں حدیث ہے ”ما ترک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین بعد العصر عندی قط“ اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد دو رکعت کبھی بھی ترک نہیں فرماتے تھے۔ اسی طرح کی احادیث کی بنا پر امام شافعی عصر کے بعد سنن پڑھنے کی اجازت دیتے ہیں اور سابقہ روایات کی بنا پر امام شافعی سنن کی قضا کے بھی قائل ہیں۔

جواب: ماقبل میں یہ بات وضاحت سے گزر چکی کہ سنن کی قضا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے، لہذا امام شافعی کا حدیث باب سے سنن کی قضا کا عام امت کے حق میں حکم لگانا درست نہیں ہے۔ اور جہاں تک یہ بات کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا عصر کے بعد ہمیشہ کا یہی معمول تھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عصر بعد دو رکعت نماز پڑھتے

تھے تو اس طرح کا مضمون کئی احادیث میں وارد ہوا ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجرؒ نے مواظبت کی روایت کو ترجیح بھی دی ہے، لیکن یہ بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے۔ جس میں کسی دوسرے کے شامل ہونے کی گنجائش نہیں ہے، چنانچہ ابو داؤد میں حدیث ہے ”کسان یصلی بعد العصر وینہی عنہا“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خود تو عصر کے بعد نماز پڑھتے تھے، لیکن دوسروں کو منع فرماتے ہیں، اسی ممانعت کی بنا پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ اگر کسی کو عصر بعد سنن پڑھتے دیکھتے تو اس کو روکتے تھے۔ اصرار کی صورت میں آپ درے بھی لگواتے تھے، ابتداءً تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر بعد ظہر کے بعد والی سنتیں بطور قضاء ادا فرمائیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی عمل پر مداومت پسند تھی اس لئے پھر بعد میں بطور مداومت اس کو پڑھنے کا معمول بنالیا اور یہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی۔

فوائد: (۱)..... صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے علم دین سیکھنے کا ذوق و شوق کا علم ہوا۔

(۲)..... جو چیز معلوم نہ ہو اس کو دوسروں سے معلوم کرنا چاہئے۔

(۳)..... قاصد کے ذریعہ بھی کوئی مسئلہ یا دینی بات معلوم کرائی جاسکتی ہے۔

(۴)..... عورتوں سے بھی دین سیکھنا مسئلہ معلوم کرنا درست ہے۔

(۵)..... عورت مردوں کو پردہ کے ساتھ دین کی بات بتا سکتی ہے۔

(۶)..... اگر کوئی کسی کو قاصد بنا کسی دوسرے کے پاس کوئی چیز معلوم کرنے لئے بھیجے اور وہ

شخص کسی دوسرے سے معلوم کرنے کے لئے کہے تو قاصد کو چاہئے کہ جس نے اس کو

قاصد بنا کر بھیجا ہے اس کے پاس آکر صورت حال عرض کر دے ممکن ہے کہ وہ اس

کے پاس بھیجنا پسند نہ کرتا ہو لیکن وہ شخص اس کے پاس جانے کی اجازت دے تو چلا

جائے اور اس سے معلوم کر کے آجائے۔

(۷)..... فتویٰ دینے میں احتیاط کرنا چاہئے۔

- (۸)..... کسی مفتی سے کوئی شخص مسئلہ معلوم کرے اور اس مفتی کے علم میں کوئی دوسرا مفتی اس مسئلہ کو زیادہ جاننے والا ہے تو اس مفتی کو خود جواب دینے کے بجائے اپنے سے علم کے پاس بھیج دینا چاہئے۔
- (۹)..... اپنے کسی بڑے استاد یا شیخ سے کوئی عمل قابل اشکال سرزد ہو تو خوبصورتی کے ساتھ اس سے دریافت کر لینا چاہئے۔
- (۱۰)..... استاد اور شیخ کو بھی اس سے ناراض نہیں ہونا چاہئے، بلکہ صحیح صورت حال سے مطلع کر دینا چاہئے۔
- (۱۱)..... امہات المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہن کی فقہانیت اور علم دین کے ذوق و شوق اور رعایت آداب کا علم ہوا۔
- (۱۲)..... امہات المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہن کا باہم ایک دوسرے کی تعظیم و تکریم ایک دوسرے پر اعتماد اور باہم تعلقات کی خوشگواہی کا علم ہوا۔
- (۱۳)..... مہمان اور طالب علم کا حق معلوم ہوا کہ ان کی رعایت میں اپنے معمولات اور سنن تک کو مؤخر کر سکتے ہیں۔

﴿الفصل الثانی﴾

فجر کی سنت کی قضا

﴿۹۷۷﴾ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ قَيْسِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يُصَلِّي بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ رَكْعَتَيْنِ لِلَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الصُّبْحِ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فَقَالَ الرَّجُلُ إِنِّي لَمْ أَكُنْ صَلَّيْتُ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا فَصَلَّيْتُهُمَا الْآنَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ وَقَالَ إِسْنَادُ هَذَا الْحَدِيثِ لَيْسَ بِمُتَّصِلٍ لِأَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ قَيْسِ بْنِ عَمْرٍو وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ وَنُسَخِ الْمَصَابِيحِ عَنْ قَيْسِ بْنِ قَهْدٍ نَحْوَهُ

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱۸۰ / ۱، باب من فاتتہ رکعتا الفجر متی یقضیہا، ابواب التطوع، حدیث نمبر: ۱۲۶۷۔ ترمذی شریف: ۱ / ۹۴، باب ما جاء فیمن تفوتہ الخ، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۴۲۳۔

ترجمہ: حضرت محمد بن ابراہیم، قیس بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو فجر کی نماز کے بعد دو رکعت نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”فجر کی نماز تو بس دو ہی رکعت ہیں ان صاحب نے عرض کیا میں نے فجر کی نماز سے پہلے کی دو رکعت (سنن) نہیں پڑھی تھیں، ان دو رکعت کو میں نے اب پڑھا ہے حضرت سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے۔ (ابوداؤد) ترمذی نے بھی اس کے مانند روایت نقل کی ہے، اور کہا ہے کہ اس کی اسناد متصل نہیں ہے، اس وجہ سے کہ ابراہیم نے قیس بن عمرو سے نہیں سنا ہے، شرح السنہ اور مصابیح میں قیس بن قہد سے اسی جیسی روایت منقول ہے۔

تشریح: اس حدیث سے بظاہر یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ فجر کی سنت اگر چھوٹ جائے، تو فرض نماز کے بعد اس کو ادا کیا جاسکتا ہے کیوں کہ صحابیؓ نے جب فجر کے بعد سنت کی قضا کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم ہوا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سکوت فرمانا اس کو ثابت کرتا ہے، کیوں کہ تقریر نبی بھی حدیث نبی ہے۔

رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا: يَأْدِي رَوَايَ

حدیث حضرت قیسؒ خود ہیں، ترمذی میں ایک روایت میں صراحت ہے ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأی قیسا“۔

فہکت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: حدیث کے اس جز سے استدلال کر کے حضرات شوافع کہتے ہیں کہ فجر کی سنت کی قضا ہے، امام ابو حنیفہؒ سنت کی قضا کے قائل نہیں، پھر فجر کے فرض کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت خود بہت سی احادیث سے ثابت ہے، جیسا کہ ماقبل میں کئی احادیث گزر چکی ہیں، جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے تو اس کے احناف کی طرف سے کئی جواب دیئے گئے ہیں۔

(۱)..... حدیث باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سکوت منقول ہے، جب کہ دیگر بہت سی احادیث میں صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز کے بعد طلوع شمس سے قبل نماز پڑھنے کی صراحۃً ممانعت فرمائی ہے، ایسی صورت میں صراحت والی احادیث راجح ہوں گی۔

(۲)..... اس کو ممانعت سے پہلے پر محمول کیا جائے۔

(۳)..... قضا نام ہے ادا کا واجب کا، سنن واجب ہی نہیں ہیں، لہذا ان کی قضا بھی نہیں ہے، فجر کی سنن کی قضا فرض کے تابع کر کے استحساناً درست ہے۔ (مزید تحقیق کے لئے مرقاۃ: ۳/۴ دیکھیں) مزید یہ کہ حدیث باب سے استدلال درست بھی نہیں ہے، خود امام ترمذی کا قول صاحب مشکوٰۃ نے نقل کر دیا ہے کہ یہ حدیث متصل نہیں ہے۔

سنت الفجر بعد الفجر

جو حضرات حدیث الباب سے استدلال کرتے ہیں کہ فجر کی سنت اگر رہ جائیں تو ان کو بعد نماز فجر پڑھ سکتے ہیں ان کا جواب بھی اس سے ہو گیا کہ۔ (۱) انہی کی روایات عام اور کثیر ہیں اور یہ جزئی واقعہ ہے لہذا انہی کی روایات کو ترجیح ہوگی، (۲) میح اور محرم میں تعارض

کے وقت محرم کو ترجیح ہوتی ہے۔ (۳) یہ حدیث ہی متصل نہیں اس لئے قابل حجت نہیں۔

ممنوعہ اوقات میں مسجد حرام میں نماز پڑھنا

﴿۹۷۸﴾ وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ لَا تَمْنَعُوا أَحَدًا طَافَ بِهَذَا الْبَيْتِ وَصَلَّى آيَةً سَاعَةً شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ۔ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۲۶۰ / ۱، باب الطواف بعد العصر، کتاب المناسک، حدیث نمبر: ۱۸۹۴۔ ترمذی شریف: ۱ / ۱۷۵، باب ماجاء فی الصلاة بعد العصر وبعد الصبح، کتاب الحج، حدیث نمبر: ۸۷۸۔ نسائی: ۱ / ۶۸، باب اباحة الصلاة فی الساعات كلها بمكة، کتاب المواقیت، حدیث نمبر: ۵۸۴۔

ترجمہ: حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”اے عبد مناف کے بیٹو رات و دن کے کسی بھی حصہ میں اس گھر یعنی بیت اللہ کا طواف کرنے اور یہاں نماز پڑھنے سے کسی کو مت روکو۔“

تشریح: خانہ کعبہ کے جملہ امور کی تو لیت عبد مناف کی مختلف اولاد کے سپرد تھی، اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مخاطب کر کے یہ حکم دیا کہ اس گھر کا طواف اور اس میں نماز پڑھنے سے کسی کو روکو نہیں، خانہ کعبہ کا طواف تو ہمہ وقت جائز ہے لیکن خانہ کعبہ میں ممنوعہ اوقات میں نماز پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اس حدیث کے ظاہر سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ جس طرح طواف ہمہ وقت جائز ہے، اسی طرح مسجد حرام میں ہمہ وقت نماز پڑھنے

کی بھی گنجائش ہے، یہی امام شافعی کا مذہب بھی ہے، امام صاحب کا اختلاف ہے۔

لا تمنعوا احداً: حدیث کے اسی جزء سے استدلال کرتے ہوئے شوافع کہتے ہیں کہ مسجد حرام میں اوقات ممنوعہ میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جن اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت فرمائی ہے، اس کا تعلق تمام ممکنہ اور تمام ایام سے ہے، اس میں کسی دن اور کسی جگہ کی کوئی تخصیص نہیں ہے، اور جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث نماز کے اوقات کو بیان کرنے کے لئے وارد نہیں ہوئی ہے، بلکہ اصل بات یہ ہے کہ قریش مکہ کے قبائل بیت اللہ کے اطراف میں آباد تھے۔ ہر قبیلہ کے لئے ایک مخصوص دروازہ تھا، کوئی باب بنی شیبہ، کوئی باب بنی سہم، کوئی باب بنی مخزوم کہلاتا تھا، زمانہ جاہلیت میں ان کا یہ دستور تھا کہ یہ رات کے وقت اپنے اپنے دروازے بند کر لیتے تھے، جس کی وجہ سے باہر سے آنے والا مسجد حرام میں نماز پڑھنے اور طواف کرنے سے محروم ہو جاتا تھا، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان قبائل کو حکم دیا کہ تم دروازے بند کر کے مسجد حرام کا طواف کرنے والوں اور اس میں نماز پڑھنے والوں کو مت روکو، حاصل یہ ہے کہ یہاں بنو عبد مناف کو ہمہ وقت دروازہ کھلا رکھنے کا حکم دینا مقصود ہے، اوقات ممنوعہ میں نماز پڑھنے کی اجازت دینا مقصود نہیں ہے، نیز حدیث باب اوقات خمسہ ممنوعہ کے علاوہ دیگر اوقات کے ساتھ خاص ہے، اوقات خمسہ میں نماز پڑھنے کی ممانعت گذشتہ احادیث میں ہو چکی ہے۔

جمعہ کے دن نماز بوقت زوال

﴿۹۷۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ نِصْفَ النَّهَارِ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ - (رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ)

حوالہ: مسند امام شافعیؒ: ۱/۱۳۹، الباب الحادی عشر فی صلاة

الجمعة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۴۰۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن کے علاوہ نصف النہار کے وقت یعنی زوال کے وقت نماز پڑھنے سے منع کیا، یہاں تک کہ سورج ڈھل جائے۔

تشریح: اس حدیث سے بظاہر یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ زوال کے وقت نماز پڑھنے کی جو ممانعت ہے، وہ دیگر ایام میں ہے، جمعہ کا دن اس سے مستثنیٰ ہے جمعہ کے دن زوال کے وقت بھی نماز پڑھنا درست ہے۔

الایوم الجمعة: حدیث باب کے اس جز سے استدلال کر کے امام شافعیؒ و امام ابو یوسفؒ کہتے ہیں کہ جمعہ کے دن زوال کے وقت نماز پڑھنا درست ہے، کیوں کہ زوال کے وقت نماز پڑھنے کی ممانعت کے ساتھ ”الایوم الجمعة“ کے ذریعہ جمعہ کے دن کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استثناء فرما دیا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دیگر ایام کی طرح جمعہ کے دن بھی زوال کے وقت نماز پڑھنا ممنوع ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا مستدل وہ بہت سی روایات ہیں جن میں مطلقاً صراحت کے ساتھ اوقات ثلاثہ میں کسی بھی قسم کی نماز پڑھنے کی ممانعت وارد ہوئی ہے۔ امام صاحب کا مذہب دلائل کی کثرت اور دلائل کی صحت کے اعتبار سے رائج ہے، نیز جب محرم اور میح میں تعارض پیدا ہو جائے تو محرم کو رائج قرار دیا جائے گا، اسی میں زیادہ احتیاط ہے۔

ایضاً

﴿۹۸۰﴾ وَعَنْ أَبِي الْحَلِيلِ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرِهَ الصَّلَاةَ نِصْفَ النَّهَارِ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَقَالَ إِنَّ جَهَنَّمَ تُسَجَّرُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ - (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ أَبُو الْحَلِيلِ لَمْ يَلْقَ أَبَا قَتَادَةَ)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۵۵ / ۱، باب الصلاة يوم الجمعة قبل

الزوال، کتاب الصلاة، حدیث نمبر: ۱۰۸۳۔

ترجمہ: حضرت ابوخلیل حضرت ابوقنادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم زوال کے وقت نماز کو مکروہ قرار دیتے ہیں، یہاں تک کہ سورج ڈھل جائے، سوائے جمعہ کے دن کے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”بلاشبہ جہنم جمعہ کے دن کے علاوہ (زوال کے وقت) دہکائی جاتی ہے، ابوداؤد نے اس روایت کو نقل کیا اور کہا کہ ابوخلیل ابوقنادہ سے نہیں ملے ہیں۔

تشریح: اس حدیث میں بھی سابقہ حدیث کا مضمون ہے، یعنی اس حدیث سے بھی یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ جمعہ کے دن نصف النہار یعنی زوال کے وقت نفل نماز پڑھنے کی گنجائش ہے، دیگر ایام سے جمعہ کو یہ خصوصیت کیوں حاصل ہے، حدیث باب میں اس کی صراحت ہے، کہ دیگر ایام میں نصف النہار کے وقت جہنم کو دہکایا جاتا ہے، لیکن جمعہ کے دن جہنم کو زوال کے وقت نہیں دہکایا جاتا ہے۔

کرہ الصلاة: اوقات ثلاثہ یعنی طلوع شمس، غروب شمس اور استواء شمس، کے وقت نماز پڑھنے کی ممانعت بہت سی احادیث میں وارد ہوئی ہے، بعض احادیث شروع باب میں نقل بھی ہوئی ہیں، یہ روایات اتنی زیادہ ہیں کہ حد تو اتر کو پہنچی ہوئی ہیں، اور ان میں بلا کسی دن اور بلا کسی جگہ کی تخصیص کے اوقات مذکورہ میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے، لہذا امام ابوحنیفہؒ اور دیگر بہت سے فقہاء مطلقاً ان اوقات میں نماز کی ممانعت کی طرف گئے ہیں، لیکن امام شافعیؒ

حدیث باب اور ان جیسی چند احادیث کی بناء پر جمعہ کے دن زوال کے وقت نوافل پڑھنے کو مکروہ نہیں قرار دیتے ہیں۔ حنیفہ کی طرف سے ایک جواب تو نقل ہو چکا ہے کہ میح اور محرم میں تعارض کے وقت محرم کو رائج قرار دیا جاتا ہے، لہذا ان دلائل سے اگرچہ جواز معلوم ہوتا ہے، لیکن انہی والی روایات اپنی کثرت و حجت اور محرم ہونے کی وجہ سے رائج قرار پائیں گی، اور جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے تو اس سے استدلال کے درست نہ ہونے کی طرف، خود صاحب مشکوٰۃ نے ابوداؤد کا قول نقل کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ ابوخلیل جو کہ ابوقادہ سے روایت کرتے ہیں ان کی ابوقادہ سے ملاقات ثابت نہیں ہے، لہذا یہ حدیث منقطع ہے قابل حجت نہیں۔

﴿الفصل الثالث﴾

ممنوعہ اوقات کی وضاحت

﴿۹۸۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ السُّنَابِيَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ قَارَفَهَا وَإِذَا اسْتَوَتْ قَارَنَهَا فَإِذَا زَالَتْ قَارَفَهَا فَإِذَا دَنَتْ لِلْغُرُوبِ قَارَنَهَا فَإِذَا غَرَبَتْ قَارَفَهَا وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ تِلْكَ السَّاعَاتِ۔ (رواه مالك واحمد والنسائي)

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۷۶، باب النہی عن الصلاة بعد الصبح

وبعد العصر، کتاب القرآن، حدیث نمبر: ۴۴۔ مسند احمد: ۴/۳۴۸۔

نسائی: ۶۵/۱ باب الساعات التي نهى عن الصلاة فيها، کتاب المواقیت،

حدیث نمبر: ۵۵۸۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ صناحی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”بلاشبہ سورج جب طلوع ہوتا ہے تو شیطان کا سینگ اس کے ساتھ ہوتا ہے، پھر جب سورج بلند ہو جاتا ہے، تو شیطان اس سے جدا ہو جاتا ہے، پھر جب زوال کا وقت ہوتا ہے پھر شیطان سورج سے مل جاتا ہے، چنانچہ جب سورج ڈھل جاتا ہے، تو جدا ہو جاتا ہے، پھر جب غروب کا وقت قریب ہوتا ہے تو پھر شیطان سورج سے مل جاتا ہے، چنانچہ جب سورج غروب ہو جاتا ہے تو اس سے جدا ہو جاتا ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اوقات میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوقات ثلاثہ مکروہہ کی وضاحت فرمائی ہے اور ان میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے اوقات ثلاثہ مکروہہ یہ ہیں: (۱) طلوع شمس کا وقت۔ (۲) زوال شمس کا وقت۔ (۳) غروب شمس کا وقت، ان اوقات میں شیطان سورج کے قریب ہو جاتا ہے، اور سورج کی پوجا کرنیوالے خاص طور پر ان اوقات میں سورج کی عبادت کرتے ہیں، اور شیطان اپنے تابعین کو یہ تاثر دیتا ہے کہ یہ سب اس کی عبادت کر رہے ہیں، اسلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تین اوقات میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔

عصر کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت

﴿۹۸۲﴾ وَعَنْ أَبِي بَصْرَةَ الْغِفَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَحْمَصِ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ صَلَاةٌ غُرِضَتْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَضَيَّعُوهَا فَمَنْ حَافَظَ عَلَيْهَا كَانَ لَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَهَا حَتَّى يَطْلُعَ الشَّاهِدُ وَالشَّاهِدُ الْنَجْمُ۔ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم شریف: ۵/۲۷۱، باب الاوقات التي نهى عن الصلاة

فیہا، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر: ۸۳۰۔

ترجمہ: حضرت ابوبصرہ غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں عصر کی نماز مقام ”مخمس“ میں پڑھائی، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا یہ نماز ان لوگوں پر بھی پیش کی گئی جو لوگ تم سے پہلے تھے، لیکن ان لوگوں نے اس نماز کو ضائع کر دیا، تو جس شخص نے اس نماز پر مداومت کی، اس کو اس نماز کا دوہرا ثواب ملے گا، اور اس نماز کے بعد کوئی نماز نہیں ہے، یہاں تک کہ شاہد طلوع ہو جائے اور شاہد ستارہ کا نام ہے۔

تشریح: اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوئیں (۱) عصر کی نماز نہایت اہم نماز ہے، اس لئے پابندی کا حد درجہ اہتمام کرنا چاہئے، دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ عصر کے بعد سورج غروب ہو جانے تک کوئی نماز نہ پڑھنا چاہئے۔

المخمس: ایک راستہ کا نام ہے۔

فقال: نماز سے فارغ ہونے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

عزضت: عصر کی نماز یہود و نصاریٰ پر بھی فرض کی گئی تھی۔

فضیعوھا: یعنی انہوں نے نماز کا حق ادا نہیں کیا، اور اس نماز کی پابندی نہیں کی، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ہلاک کر دیا، لہذا تم لوگ ان کی طرح ہونے سے بچو۔

كان له اجرہ مرتین: جو شخص نماز کی پابندی کرے گا، اس کو دوہرا

اجر ملے گا، ایک اجر تو یہود و نصاریٰ کی مخالفت کرتے ہوئے نماز عصر کی پابندی کرنے پر ہے اور دوسرا اجر دیگر تمام نمازوں کی بناء پر جو ملتا ہے وہ ہے، علاوہ یہی کہتے ہیں کہ ایک اجر تو نماز کی پابندی کا ہے اور دوسرا اجر نماز کی وجہ سے تجارت کو چھوڑنے پر ہے، کیوں کہ عصر کا وقت اس

زمانے کے بازاروں کے اعتبار سے بہت مشغولی کا ہوتا تھا، حافظ ابن حجر کہتے ہیں ایک اجر تو عصر کی نماز کی فضیلت کی بنا پر ہے اور دوسرا اجر اس کی پابندی پر ہے۔ (مرقات: ۳/۴۹)

ولا صلاة بعدھا: عصر کی نماز کے بعد کسی قسم کی نماز پڑھنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔

حتیٰ یطلع الشاہد: مراد یہ ہے کہ عصر کی نماز کے بعد اس وقت تک نماز نہ پڑھی جائے جب تک سورج مکمل طور پر ڈوب نہ جائے۔

عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کی ممانعت

﴿۹۸۳﴾ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّكُمْ لَتُصَلُّونَ صَلَاةً لَقَدْ صَحَبْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَارَأَيْنَاهُ يُصَلِّيهِمَا وَلَقَدْ نَهَى عَنْهُمَا يَعْنِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ۔

(رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۸۳ / ۱، باب لا یتحرى الصلاة قبل غروب الشمس، کتاب مواقیب الصلاة، حدیث نمبر: ۵۸۷۔

ترجمہ: حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا ”بے شک تم لوگ ایک ایسی نماز پڑھ رہے ہو، کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے، مگر ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ نماز پڑھتے نہیں دیکھا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے یعنی عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھنے سے منع فرمایا تھا۔“

تشریح: فمارأیناہ یصلیہما: حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے عصر کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دو رکعت نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا

جب کہ گذشتہ اوراق میں حدیث گزری ہے جس میں ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عصر کے بعد دو رکعت پڑھتے دیکھا تھا، اس کے علاوہ بخاری شریف میں حدیث ہے ”ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یأتینی فی یوم بعد العصر الا صلی رکعتین“ (بخاری شریف: ۱/۸۳) اسی طرح مسلم شریف میں حدیث ہے ”ما ترک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین بعد العصر عندی قط“ (مسلم شریف: ۱/۲۷۷) ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عصر کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا دو رکعت پڑھنے کا معمول تھا، پھر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے نہ دیکھنے کے کیا معنی، بات یہ ہے کہ عصر کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعت پڑھتے تھے، مگر مسجد میں نہیں پڑھتے تھے، بلکہ حجرہ مبارکہ میں پڑھتے تھے اور یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت میں سے تھا، اسی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صراحتاً عصر کے بعد نماز پڑھنے اور خاص طور سے دو رکعت نفل پڑھنے سے ممانعت فرمائی ہے حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عام لوگوں کے سامنے یہ نماز نہیں پڑھتے تھے، اسی وجہ سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھتے نہیں دیکھا۔

فجر اور عصر کے بعد نماز کی ممانعت

﴿۹۸۴﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ وَقَدْ صَعِدَ عَلَى دَرَجَةِ الْكَعْبَةِ مَنْ عَرَفَنِي فَقَدْ عَرَفَنِي وَمَنْ لَمْ يَعْرِفَنِي فَأَنَا جُنْدُبٌ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ إِلَّا بِمَكَّةَ إِلَّا بِمَكَّةَ۔ (رواہ احمد و رزین)

حوالہ: مسند أحمد: ۱۶۵، ۱۶۶/۴.

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ خانہ کعبہ کی سیڑھی پر چڑھ گئے اور کہا کہ جس نے مجھے پہچانا، اس نے مجھے پہچانا، اور جس نے مجھے نہیں پہچانا تو میں جندب ہوں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ فجر کے بعد کوئی نماز نہیں ہے، یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے، اور عصر کے بعد کوئی نماز نہیں ہے، یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے، سوائے مکہ میں، سوائے مکہ میں۔

تشریح: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ اپنے کلام میں پختگی پیدا کرنے کے لئے خانہ کعبہ کی سیڑھی پر چڑھ کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان سنارہے ہیں۔
فانا جندب: یہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کا نام ہے۔

الا بھکتہ: اس سے یہ سمجھ میں آ رہا ہے کہ مکہ میں نماز عصر و فجر کے بعد نماز پڑھنے کی گنجائش ہے یہی امام شافعی کا مذہب ہے، امام ابو حنیفہ کے نزدیک ممانعت تمام از منہ و تمام امکانہ کے ساتھ متعلق ہے، نیز جن احادیث میں مطلقاً ان اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے وہ احادیث کثیر بھی ہیں اور صحت میں بھی ان سے راجح ہیں، پھر محرم اور میح میں تعارض کے وقت محرم کو ترجیح ہوتی ہے، لہذا مکہ مکرمہ میں بھی فجر اور عصر کے بعد نماز پڑھنا مکروہ ہے۔



تم

الجزء السابع من الرفيق الفصيح
 لمشكوة المصابيح بحمد الله تعالى واحسانه
 وتوفيقه وبمنه وكرمه ويليه الجزء الثامن اوله
 باب الجماعة وفضلها ان شاء الله تعالى ربنا تقبل منا
 انك انت السميع العليم وتب علينا انك انت التواب
 الرحيم بحرمة حبيبك سيد المرسلين وصلى
 الله تعالى عليه وعلى آله واصحابه اجمعين
 الى يوم الدين
 محمد فاروق غفرله